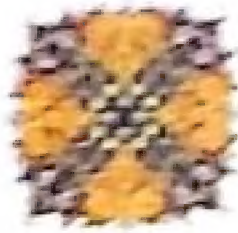


عمل الأبرار

في انقاذ السبحة
من شمار الأخيار



ازرشحات فيض قلم

قدوة العارفين العالم النبيل فقيده المثل الشیخ الاستاذ المحدث

سید احمد علی مشاء صیفي ترمذی



فادر

جامعہ امام ربانی مجدد الف ثانی

بالمقابل شیل پسرول پب انیسیر کالونی اورنگی ناون کراچی

عمل الأبرار في اتخاذ السبحة من شعار الأخيار

الكتاب:

عمل الأبرار في اتخاذ السبحة من شعار الأخيار

المؤلف:

الفقيه السيد احمد على شاه الترمذى الحنفى

الماتريدى السيفى

الناشر:

جامعه امام ربانى مجدد الف ثانى

فقير كالونى اورنگى ٹاؤن ۱۰ نمبر، كراچى

التاريخ:

شعبان المعظم، ۱۴۳۸ھ، مطابق مئی، ۲۰۱۷ء

المؤلف

الفقيه السيد احمد على شاه الترمذى الحنفى الماتريدى السيفى

الناشر

جامعه امام ربانى مجدد الف ثانى، فقير كالونى، اورنگى ٹاؤن، كراچى

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى اعلمنا بشبهات الوهابيين الذين يأولون آيات القرآن المبين تاويلًا مخالفًا عن تاويل المفسرين والصلوة والسلام على رسوله الذى هو خاتم النبيين والمرسلين وعلى آله واصحابه الذين هم أئمة المفسرين والمجتهدين فيقول المفتقر الى الله الغنى السيد احمد على شاه الحنفى الماتريدى النقشبندى المجددى الشافى السواتى انه لما سمعت بالحرم المدنى والمسجد النبوى ﷺ من الوهابى الغنى الغوى والشقى الذى لا مذاق له من علوم الدين ان السبحة بدعة فرددت قوله ببعض الاحاديث المباركة، فاردت تصنيف رسالة مشتملة على احقاق الحق وابطال الباطل ورتبتها بمقدمة وبسته فصول ومقصد وخاتمة وسميتها ”بعمل الأبرار فى اتخاذ السبحة من شعار الأخيار“ بتوفيقه تعالى.

(اما المقدمة)

”فى ضبط السبحة وتعريفها وفوائدها“.

(اما الضبط والتعريف فهذان)

- (١) ان السبحة بضم السين وسكون الباء خرزات معروفة منظومة يسبح بها اه (نزهة الفكر فى سبحة الفكر، تهذيب الاسماء للنووى ثم سيف المقلدين ص: ٢٦٥، والصحاح، والمغرب البحر، الحلية، الخزان، الازهرى ثم رد المحتار مكروه الصلوة ص: ٢٣٤ جلد اول)
- (٢) والمشهور اطلاق السبحة على النافلة لانه يسبح فيها اه (مغرب ثم

الشامى ج: ١ ص: ٢٣٤ مكروه الصلوة)

- (٣) والمسبحة بكسر الميم آلة التسبيح اه (بحرثم الدر المختار والشامى ج: ١ ص: ٢٣٤ مكروه الصلوة)
- (٤) وقال الازهرى كلمة مولدة من التسبيح وجمعها سبوح مثل غرفة وغرف اه (بحرثم الشامى ج: ١ ص: ٢٣٤ مكروه الصلوة)
- (٥) ولفظ تسبيح در عرف بلاد ما آترا كويند كه در عربى بنام سبحة موسوم است اه (سيف المقلدين ص: ٣٦٥)

(٦) السبحة فى اللغة: قال الامام محى الدين النووى رحمه الله فى تهذيب الأسماء واللغات: (سبحة بضم السين واسكان الباء الموحدة، خزرات منظومة يسبح بهامعروفة يعتادها أهل الخير مأخوذة من التسبيح - والمسبحة: بضم الميم وفتح السين وكسر الباء المشددة، الإصبع السبابة وهى التى تلى الإبهام)

وفى، المصباح المنير فى غريب الشرح الكبير، للشهاب الفيومى: التسبيح: التقديس والتنزيه ويكون بمعنى الذكر والصلاة فريضة كانت أو نافلة، ويسبح على راحلته أى يصلى النافلة عليها، وصلى سبحة الضحى أى صلاة الضحى ومنه - فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ﴿١٢٣﴾ الصافات - أى من المصلين، والسبحة خزرات معروفة منظومة، قال الفارابى وتبعه الجوهري: كلمة مولدة وجمعها سبوح مثل غرفة وغرف - (نقل شارح القاموس عن شيخه أنها ليست من اللغة فى شئ ولا تعرفها العرب، وإنما حدثت فى

صدر الاول اعانة على الذكر وتذكير أو تنشيطاً

وفي القاموس: السبحة خزرات للتسبيح تعد، والدعاء، وصلاة التطوع.

وفي شمس العلوم (للامام ابي الحسن نشوان بن سعيد بن فشوان اليمنى الحميرى الفقيه اللغوى المحقق المؤرخ الشاعر المتوفى سنة (٥٤٣هـ) باليمن): السبحة: الصلاة، يقال قضيت سبحتى- والسبحة الخزرات التى يسبح بها وجمعها سَبَحَ - (نزهة الفكر ص ٩-٨)

الفصل الاول فى اسامى السبحة غير السبحة

ذكر السيوطى ان بعض السلف كان يسميها بالمدكر وكان بعدهم يسميها حبل الوصل وبعضهم رابطة القلوب انتهى- وقال اليافعى فى الارشاد والتطرين، السبحة على ثلاثة اقسام-

(١) مسبحة : بالسين المهملة وهى التى يسبح بها-

(٢) ومشبحة : بالشين المعجمة وهى البطالة-

(٣) ومذبحة : وهى التى يديرها صاحبها وهو يغتاب الناس ويؤذيهم وفى ذلك

اقول-

وكم من مُسَبِّحات غُلِّقَتْ فى	طوق	مُذَبِّحات	لِلزَّقَاب
لَقَدْ فى غيبة عَمَّتْ وَطَمَتْ	مُصَبِّحات	بها كم من مُصاب	
بِمُقراضٍ من النيران قَرَضَ	لِسَاناً ذات	قرضٍ واغتيال	

قلت وفى بلادنا يقال لها التسبيح اطلاقا لاسم ذى الآلة على الآلة-

الفصل الثانى فى مشروعية اتخاذ السبحة:

١- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْقِدُ التَّسْبِيحَ بِيَدِهِ» (رواه الترمذى رقم ٣٢١١ و٣٣٨٦ وابوداؤد رقم ١٥٠٢ والنسائى رقم ٤٩/٣ والحاكم ٥٢٤/١ والبيهقى ٢/٥٥٣ وأحمد ٢/١٦٠ وابن حبان ٨٣٣ والبغوى ١٢٦٨) وأمر رسول الله ﷺ النساء بالعقد بأصابعهن فقال: عَلَيْكُنَّ بِالتَّسْبِيحِ وَالتَّهْلِيلِ وَالتَّقْدِيسِ، وَاعْقِدْنَ بِالْأَنَامِلِ فَإِنَّهُنَّ مَسْئُولَاتٌ مُسْتَنْطَقَاتٌ-

(أخرجه ابوداؤد ١٥٠١ والترمذى ٣٥٨٣ وأحمد ٢/٤٠٧ والطبرانى فى الكبير، ١٨١، ٤/٢٥ وابن أبى شيبه فى المصنف ١٠/٢٨٩ وصححه الذهبى فى ، المختصر، وحسنه الحافظ ابن حجر فى، أمالى الأذكار، والنووى فى، الأذكار)

٢- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ قَالَ: حَدَّثَنَا هَاشِمٌ وَهُوَ ابْنُ سَعِيدِ الْكُوفِيِّ قَالَ: حَدَّثَنِي كِنَانَةُ، مَوْلَى صَفِيَّةَ قَالَ: سَمِعْتُ صَفِيَّةَ، تَقُولُ: دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ يَدَيَّ أَرْبَعَةُ آلَافِ نَوَاةٍ أَسْبَحَ بِهَا، قَالَ: لَقَدْ سَبَّحْتَ بِهَذِهِ، أَلَا أَعْلَمُكَ بِأَكْثَرِ مِمَّا سَبَّحْتَ؟ فَقُلْتُ: بَلَى عَلَّمَنِي. فَقَالَ: "قُولِي: سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ خَلْقِهِ" (رواه الترمذى رقم ٣٥٥٢)

٣- وأخرج الامام احمد فى الزهد عن يونس بن عبيد عن أمه قالت: رأيت ابا صفية رجل من اصحاب النبى ﷺ وكان جارنا قالت فكان يسبح بالحصى-

٤- وأخرج أحمد فى الزهد: عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ: كَانَ لِأَبِي الدَّرْدَاءِ نَوَى مِنْ نَوَى الْعَجْوَةِ حَسِبْتُ عَشْرًا أَوْ نَحْوَهَا فِي كَيْسٍ وَكَانَ إِذَا صَلَّى الْغَدَاةَ أَقْعَى عَلَى فِرَاشِهِ، فَأَخَذَ الْكَيْسَ فَأَخْرَجَهُنَّ وَاحِدَةً وَاحِدَةً يُسَبِّحُ بِهِنَّ فَإِذَا نَفَذَ أَغَادَهُنَّ وَاحِدَةً وَاحِدَةً، كُلُّ ذَلِكَ يُسَبِّحُ بِهِنَّ قَالَ: حَتَّى تَأْتِيَهُ أُمُّ الدَّرْدَاءِ فَتَقُولُ: يَا أَبَا

الَّذِذَا إِذَا عَدَاكَ قَدْ حَصَرَ فَرَبَّمَا قَالَ: ارْزَعُوهُ فَإِنِّي صَائِمٌ -

٥- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَمَّشٍ شَاذُ الْعَدْلِ، ثنا هِشَامُ بْنُ عَلِيٍّ السَّدُوسِيُّ، ثنا شَاذُ بْنُ قِيَاضٍ، ثنا هَاشِمُ بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ كِنَانَةَ، عَنْ صَفِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: دَخَلَ عَلِيُّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ يَدَيَّ أَرْبَعَةُ آلَافٍ نَوَاقٍ أَسْبَحُ بِهِنَّ، فَقَالَ: يَا بِنْتُ حَبِيبٍ مَا هَذَا؟ قُلْتُ: أَسْبَحُ بِهِنَّ، قَالَ: قَدْ سَبَّحْتَ مِنْدَقُمْتَ عَلَى رَأْسِكَ أَكْثَرَ مِنْ هَذَا قُلْتُ: عَلَّمَنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: قُولِي سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ مَا خَلَقَ مِنْ شَيْءٍ. هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادُ وَلَمْ يَخْرُجْ لَهُ. وَلَهُ شَاهِدٌ مِنْ حَدِيثِ الْمَضَرِّيِّينَ بِإِسْنَادٍ أَصَحَّ مِنْ هَذَا (هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه قال الذهبي صحيح - المستدرک علی الصحيحين: ٥٣٤/١)

٦- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَحْمَدَ الْجُرْجَانِيُّ، ثنا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ قُتَيْبَةَ الْعَسْقَلَانِيُّ، ثنا حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى، أَتْبَأُ ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ، أَنَّ سَعِيدَ بْنَ أَبِي هَلَالٍ، حَدَّثَهُ، عَنْ عَائِشَةَ بِنْتِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنْ أَبِيهَا، أَنَّهُ دَخَلَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى امْرَأَةٍ وَبَيْنَ يَدَيْهَا نَوَى، أَوْ حَصَى أَخْبَرَكَ بِمَا هُوَ أَيْسَرُ عَلَيْكَ مِنْ هَذَا وَأَفْضَلُ؟ قُولِي: سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ مَا خَلَقَ فِي السَّمَاءِ، سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ مَا خَلَقَ فِي الْأَرْضِ تُسَبِّحُ، فَقَالَ: سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ مَا بَيْنَ ذَلِكَ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ مَا هُوَ خَالِقٌ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ مِثْلَ ذَلِكَ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ مِثْلَ ذَلِكَ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِثْلَ ذَلِكَ، وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ مِثْلَ ذَلِكَ (قال الذهبي صحيح المستدرک علی الصحيحين ٥٣٨/١)

٧- حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْمٍ، عَنْ الْجُرْجَرِيِّ، عَنْ أَبِي نَضْرَةَ، عَنْ رَجُلٍ، مِنَ الظَّفَّارِ قَالَ: نَزَلْتُ

عَلَى أَبِي هُرَيْرَةَ وَمَعَهُ كَيْسٌ فِيهِ حَصَى أَوْ نَوَى فَيَقُولُ: سُبْحَانَ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ حَتَّى إِذَا نَفَدَ مَا فِي الْكَيْسِ أَلْقَاهُ إِلَى جَارِيَةٍ سَوْدَاءَ فَجَمَعَتْهُ ثُمَّ دَفَعَتْهُ إِلَيْهِ. (مصنف ابن أبي شيبة ٥/٢١٤/٢١٣)

وقد قال رسول الله ﷺ في حديث الباب بَأَنَّ الْأَنَامِلَ مَسْئُولَاتٌ مُسْتَنْطَقَاتٌ، يَعْنِي أَنَّهُنَّ يَشْهَدْنَ بِذَلِكَ فَكَانَ عَقْدُهُنَّ بِالتَّسْبِيحِ مِنْ هَذِهِ الْحَيْثِيَّةِ أَوَّلَى مِنَ السُّبْحَةِ وَالْحَصَى.

وَالْحَدِيثَانِ الْآخَرَانِ يَدُلَّانِ عَلَى جَوَازِ عِدِّ التَّسْبِيحِ بِالنَّوَى وَالْحَصَى وَكَذَا بِالسُّبْحَةِ لِعَدَمِ الْفَارِقِ لِتَقْرِيرِهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لِلْمَزَاتَيْنِ عَلَى ذَلِكَ. وَعَدَمُ إِنْكَارِهِ وَالْإِشَادُ إِلَى مَا هُوَ أَفْضَلُ لَا يُنَافِي الْجَوَازَ. قَدْ وَرَدَتْ بِذَلِكَ آثَارٌ فِي جُزْءِ هَلَالِ الْحَفَّارِ مِنْ طَرِيقِ مُعْتَمِرِ بْنِ سَلِيمَانَ عَنْ أَبِي صَفِيَّةَ مَوْلَى النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَنَّهُ كَانَ يُوَضِّعُ لَهُ نَطْعٌ وَيُجَاءُ بِزَنْبِيلٍ فِيهِ حَصَى فَيُسَبِّحُ بِهِ إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ ثُمَّ يَرْفَعُ فَإِذَا صَلَّى أَتَى بِهِ فَيُسَبِّحُ حَتَّى يُمْسِيَ

وَأَخْرَجَهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي الزُّهْدِ قَالَ: حَدَّثَنَا عَفَّانُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ عُيَيْنَةَ عَنْ أُمِّهِ قَالَتْ: رَأَيْتُ أَبَا صَفِيَّةَ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَكَانَ خَازِنًا قَالَتْ: فَكَانَ يُسَبِّحُ بِالْحَصَى.

وَأَخْرَجَ ابْنُ سَعْدٍ عَنْ حَكِيمِ بْنِ الدَّبِيلِ أَنَّ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَاصٍ كَانَ يُسَبِّحُ بِالْحَصَى وَقَالَ ابْنُ سَعْدٍ فِي الطَّبَقَاتِ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا إِسْرَائِيلُ عَنْ جَابِرٍ عَنْ أَمْرِ أَوْ خَدَمَتِهِ عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنَّهَا كَانَتْ تُسَبِّحُ بِخَيْطٍ مَغْفُورٍ فِيهِ.

وَأَخْرَجَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْإِمَامِ أَحْمَدُ فِي زَوَائِدِ الزُّهْدِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ كَانَ لَهُ حَيْطٌ فِيهِ أَلْفُ عُقْدَةٍ فَلَا يَنَامُ حَتَّى يَسْبِيحَ.

وَأَخْرَجَ أَحْمَدُ فِي الزُّهْدِ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ: كَانَ لِأَبِي الدَّرْدَاءِ نَوَى مِنَ الْعَجْوَةِ فِي كَيْسٍ فَكَانَ إِذَا صَلَّى الْغَدَاةَ أَخْرَجَهَا وَاحِدَةً وَاحِدَةً يُسْبِيحُ بِهِنَّ حَتَّى يُنْفِدَهُنَّ.

وَأَخْرَجَ ابْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ كَانَ يُسْبِيحُ بِالنَّوَى الْمَجْمُوعِ.

وَأَخْرَجَ الدَّيْلَمِيُّ فِي مُسْنَدِ الْفَرَزْدَوسِ مِنْ طَرِيقِ زَيْنَبِ بِنْتِ سَلِيمَانَ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أُمِّ الْحَسَنِ بِنْتِ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِيهَا عَنْ جَدِّهَا عَنْ عَلِيٍّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - مَرْفُوعًا نِعَمَ الْمَذْكُورِ الشَّبَحَةُ

وَقَدْ سَأَلَ السَّيُوطِيُّ أَثَرًا فِي الْجُزْءِ الَّذِي سَمَّاهُ "الْمِنْحَةُ فِي الشَّبَحَةِ" وَهُوَ مِنْ جُمْلَةِ كِتَابِهِ الْمَجْمُوعِ فِي الْفَتَاوَى وَقَالَ فِي آخِرِهِ: وَلَمْ يُنْقَلْ عَنْ أَحَدٍ مِنَ السَّلَفِ وَلَا مِنَ الْخَلَفِ الْمَنْعُ مِنْ جَوَازِ عِدِّ الذِّكْرِ بِالشَّبَحَةِ بَلْ كَانَ أَكْثَرُهُمْ يَغْدُونَهُ بِهَا وَلَا يَرُونَ ذَلِكَ مَكْرُوهًا أَنْتَهَى.

وَفِي الْحَدِيثَيْنِ الْآخَرَيْنِ فَائِدَةٌ جَلِيلَةٌ وَهِيَ أَنَّ الذِّكْرَ يَتَصَاعَفُ وَيَتَعَدَّدُ بَعْدَ مَا أَحَالَ الذَّاكِرُ عَلَى عَدْدِهِ وَإِنْ لَمْ يَتَكَرَّرْ الذِّكْرُ فِي نَفْسِهِ فَيَحْضُلُ مَثَلًا عَلَى مُقْتَضَى هَذَيْنِ الْحَدِيثَيْنِ لِمَنْ قَالَ مَرَّةً وَاحِدَةً سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ كُلِّ شَيْءٍ مِنَ التَّسْبِيحِ مَا لَا يَحْضُلُ لِمَنْ كَرَّرَ التَّسْبِيحَ لِيَالِي وَيَأْمَأُ بِدُونِ الْإِحَالَةِ عَلَى عَدْدٍ وَهَذَا مِمَّا يُشْكِلُ عَلَى الْقَائِلِينَ أَنَّ الثَّوَابَ عَلَى قَدْرِ الْمَشَقَّةِ الْمُنْكَرِينَ لِلتَّفْضِيلِ الثَّابِتِ بِصَرَاحٍ الْأَدْلَةِ.

وَقَدْ أَجَابُوا عَنْ هَذَيْنِ الْحَدِيثَيْنِ وَمَا شَابَهُهُمَا مِنْ نَحْوِ قَوْلِهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

-: مَنْ فَطَرَ صَائِمًا كَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ، وَمَنْ عَزَى مُصَابًا كَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ بِأَجْرِيَةِ مُتَعَسِّفَةٍ مُتَكَلِّفَةٍ. (نيل الاوطار ٢/ ٣٦٦)

2311- وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّهُ دَخَلَ مَعَ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - عَلَى امْرَأَةٍ وَبَيْنَ يَدَيْهَا نَوَى أَوْ حَصَى، تَسْبِيحُ بِهِ فَقَالَ: "أَلَا أَخْبِرُكَ بِمَا هُوَ أَيْسَرُ عَلَيْكُمْ مِنْ هَذَا أَوْ أَفْضَلُ؟ سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ مَا خَلَقَ فِي السَّمَاءِ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ مَا خَلَقَ فِي الْأَرْضِ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ مَا بَيْنَ ذَلِكَ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ مَا هُوَ خَالِقٌ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ مِثْلَ ذَلِكَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ مِثْلَ ذَلِكَ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِثْلَ ذَلِكَ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ مِثْلَ ذَلِكَ" (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَأَبُو دَاوُدَ، وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ: هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ).

2311- (وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ أَنَّهُ دَخَلَ مَعَ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - عَلَى امْرَأَةٍ) أَيُّ: مُحَرَّمٌ لَهُ، أَوْ كَانَ ذَلِكَ قَبْلَ نَزُولِ الْحِجَابِ عَلَى أَنَّهُ لَا يَلْزَمُ مِنَ الدُّخُولِ الرُّؤْيَا، وَلَا مِنْ وُجُودِ الرُّؤْيَا حُضُولُ الشَّهْوَةِ (وَبَيْنَ يَدَيْهَا): الْوَاوُ لِلْحَالِ (نَوَى): جَمْعُ نَوَاةٍ وَهِيَ عَظْمُ التَّمْرِ (أَوْ حَصَى): شَكٌّ مِنَ الزَّوَايِ (تَسْبِيحُ) أَيُّ: الْمَزَاةُ (بِهِ) أَيُّ: بِمَا ذَكَرَ مِنَ النَّوَى أَوْ الْحَصَى، وَهَذَا أَصْلٌ صَحِيحٌ لِتَجْوِيزِ التَّسْبِيحَةِ بِتَقْرِيرِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّهُ فِي مَعْنَاهَا، إِذْ لَا فَرْقَ بَيْنَ الْمَنْظُومَةِ وَالْمَنْشُورَةِ فِيمَا يَعْدُ بِهِ، وَلَا يُعْتَدُ بِقَوْلٍ مِنْ عَدَّهَا بِدَعَةٍ، وَقَدْ قَالَ الْمَشَايِخُ: إِنَّهَا سَوَطُ الشَّيْطَانِ، وَرَوَى أَنَّهُ رُئِيَ مَعَ الْجَنِيِّدِ سَبْحَةً فِي يَدِهِ حَالَ انْتِهَائِهِ، فَسَبَّلَ عَنْهُ فَقَالَ: شَيْءٌ وَصَلْنَا بِهِ إِلَى اللَّهِ كَيْفَ نَتَرَكُهُ؟ (مِرْقَاة ص ١١٣ ج ٥)

١٠- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا بِشْرٌ، حَدَّثَنَا الْجَرِيرِيُّ، ح وَحَدَّثَنَا مُؤَمَّلٌ، حَدَّثَنَا

إِسْمَاعِيلُ، ح وَحَدَّثَنَا مُوسَى، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، كُلُّهُم عَنْ الْجُرَيْرِيِّ، عَنْ أَبِي نَضْرَةَ، حَدَّثَنِي شَيْخٌ مِنْ طُفَاوَةَ قَالَ: تَفَوَّيْتُ أَبَاهُ زَيْدَةَ بِالْمَدِينَةِ فَلَمْ أَرِ جُلَّاءً مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشَدَّ تَشْمِيرًا، وَلَا أَقْوَمَ عَلَى صَيْفٍ مِنْهُ، فَبَيْنَمَا أَنَا عِنْدَهُ يَوْمًا، وَهُوَ عَلَى سَرِيرٍ لَهُ، وَمَعَهُ كَيْسٌ فِيهِ حَصَى أَوْ نَوَى، وَأَسْفَلَ مِنْهُ جَارِيَةٌ لَهُ سَوْدَاءُ وَهُوَ يُسَبِّحُ بِهَا، حَتَّى إِذَا أُنْقَدَمَا فِي الْكَيْسِ أَلْقَاهُ إِلَيْهَا، فَجَمَعَتْهُ فَأَعَادَتْهُ فِي الْكَيْسِ، فَدَفَعَتْهُ إِلَيْهِ، فَقَالَ: أَلَا أُحَدِّثُكَ عَنِّي وَعَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. الخ (رواه ابوداود رقم ٢١٤٢)

قال السيوطي رحمه الله في،، مرقاة الصعود الى سنن ابى داود، معنى تثويت: تضيفت ونزلت عنده ضيفاً. (نزهة الفكر ص ١٢)

وكذلك أخرج ابن ا بى شيبه عن ابى سعيد الخدرى رحمه الله، انه كان يسبح بالحصى وكذلك صح انه كان لأبى هريرة رحمه الله أيضاً حيط فيه ألفا عقدة فلا ينالم حتى يسبح به.

وأخرج ابن ابى شيبه فى المصنف عن مولاة لسعد أن سعداً رحمه الله كان يسبح بالحصى أو النوى.

واخرج ابن سعد أن سعد بن ابى وقاص رحمه الله كان يسبح بالحصى.

واخرج ايضا عن ابى هريرة رحمه الله انه كان يسبح بالنوى المجزع:، أى مافيه سواد وبياض،،

واخرج ايضا عن فاطمة بنت الحسين بن على بن ابى طالب رضى الله عنها انها كانت تسبح بخيط معقود فيها.

وورد فى الأثر: نعم المذكر السبحة. (الموسوعة اليوسفية فى بيان أدلة الصوفية ص ٢٢٣)

الفصل الثالث فى بعض اقوال اهل العلم فى مشروعية اتخاذ السبحة:

ورد فى حديث مسلسل ان الحسن البصرى رحمه الله كان يستعمل السبحة وكان هو فى عصر الصحابة.

وقال عمر المكي رحمه الله رأيت استاذى،، الحسن البصرى رحمه الله وفى يده سبحة،، فقلت له: يا استاذ، مع عظم شأنك وحسن عبادتك أنت الى الآن مع السبحة؟ فقال لى: هذا شئ كنا نستعملناه فى البدايات ما كنا نتركه فى النهايات، انى احب أن اذكر الله بقلبي ويدي ولساني.

وقال محمد الأمير رحمه الله فى رسالته: قال الشيخ ابو العباس الروادى: تبين من قول الحسن أن السبحة كانت موجودة فى زمن الصحابة لأن بدايته فى زمنهم. (نزهة الفكر فى سبحة الذكر للامام الكنوى رحمه الله ص ١٦-١٨-٣٦)

وفى (الزواج عن اقرار الكبار) لابن حجر المكي الهيثمى الشافعى رحمه الله: يَحِلُّ نَحْوُ الْجُلُوسِ عَلَى الْحَرِيرِ بِحَائِلٍ وَلَوْ رَقِيقًا وَمَهْلًا بِخِلَافِ الْمُخَرَّقِ، وَمِنْ اسْتِعْمَالِهِ الْمُحَرَّمِ التَّدَثُّرُ بِهِ وَاتِّخَاذُهُ سِتْرًا، وَيَحِلُّ التَّسْحِيفُ بِهِ بِقَدْرِ الْعَادَةِ، وَجَعْلُ الطَّرَازِ مِنْهُ عَلَى الْكُمِّ إِذَا كَانَ بِقَدْرِ أَرْبَعِ أَصَابِعَ، وَخَيْطُ الشُّبْحَةِ، وَعِلْمُ الرُّمَحِ، وَكَيْسُ الْمُضْحَفِ.

وقال ابن علان رحمه الله وقد أوردت السبحة بجزء لطيف سميتها (ايقاد المصباح فى اتخاذ المصباح) واوردت فيه ما يتعلق بهامن الاخبار والآثار، والاختلاف فى

تفاصيل الاشتغال بها أو بعقد الأصابع في الأذكار، وحاصل ذلك أن استعمالها في أعداد الأذكار الكثيرة التي يلهي الاشتغال بها عن التوجه للذكر أفضل من العقد بالأنامل ونحوه... إلى آخر كلامه، وقال عند قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ (وَاعْقِدَنَّ بِالْأَنَامِلِ فَإِنَّهُنَّ مَسْنُوءَاتٌ مُسْتَنْطَقَاتٌ) بعد كلام:، ولهذا اتخذ أهل العبادة وغيرهم السبحة-، (من الفتوحات الربانية على الأذكار النووية للعلامة محمد بن علان الصديقي المتوفى (٥٤٠هـ) (ج ١ ص ٢٥١-٢٥٢)) وفي شرح المشكاة لابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ: ويستفاد من الأمر المذكور في الحديث ندب اتخاذ السبحة وزعم أنها بدعة غير صحيح....

وقال ابن الجوزي رَحِمَهُ اللَّهُ: إن السبحة مستحبة، لما في حديث صفية رضي الله عنها أنها كانت تسبح بنوى أو حصى وقد أقرها صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ على فعلها والسبحة في معناها، إذ لا يختلف الغرض عن كونها منظومة أو منثورة.

وقال عكرمة رَحِمَهُ اللَّهُ: قد اتخذ السبحة سادات يشار إليهم ويؤخذ عنهم ويعتمد عليهم كأبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كان له خيط فيه ألف عقدة فكان لا ينام حتى يسبح به ثنتي عشرة ألف تسبحة.

وفي الدر المختار (في مذهب الحنفية) لا بأس باتخاذ السبحة لغير رباء كما بسطه في البحر.

وقال الامام السيوطي رَحِمَهُ اللَّهُ: وقد اتخذ السبحة سادات يشار إليهم ويؤخذ عنهم ويعتمد عليهم فلو لم يكن في اتخاذها غير موافقة هؤلاء السادة، والدخول في مسلكهم لكفى.

وذكر القاضي أبو العباس أحمد بن خلكان في وفيات الأعيان أنه رأى في يداي القاسم الجنيدين محمد بن محمد بن ماسحة فقيل له: أنت مع شرفك تأخذ بيدك سبحة؟ قال: طريق وصلت به إلى ربي لا أفارقه- (الحاوي (ج ٢ ص ٣٠-٣٤) وقد قال العلامة ابن عابدين رَحِمَهُ اللَّهُ في حاشيته المشهورة: "لا بأس باتخاذ السبحة ودليل الجواز ما رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن حبان والحاكم وقال صحيح الإسناد عن سعيد بن أبي وقاص أنه دخل مع رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ على امرأة، وبين يديها نوى أو حصى تسبح به، فقال: أخبرك بما هو أيسر عليك من هذا أو أفضل، فقال: سبحان الله عدد ما خلق في السماء وسبحان الله عدد ما خلق في الأرض وسبحان الله عدد ما بين ذلك"- (أخرجه بلفظ (سبحان الله عدد ما هو خالق) في المرة الثالثة أبو داود والترمذي والطبراني في الدعاء والبغوي وابن حبان والحاكم وصححه ووافقه الذهبي، وحسنه الحافظ ابن حجر في "أمالي الأذكار")

فلم ينهها عن ذلك وإنما رشدها إلى ما هو أيسر وأفضل، ولو كان مكروهاً لبيّن ذلك. ولا تزيد السبحة على مضمون هذا الحديث إلا بضم النوى في خيط، ومثل ذلك لا يظهر تأثير المنع فلا جرم أنه نقل اتخاذها والعمل بها عن جماعة من الصوفية الأخيار وغيرهم، (من حاشية ابن عابدين (ج ١ ص ٥٤٤) وقال على القاري رَحِمَهُ اللَّهُ في المراقبة في شرح سعد المذکور: هذا الحديث أصل صحيح لتجوز السبحة لتقريره عليه السلام تلك المرأة إذ لا فرق بين المنظومة والمنثورة أه- (مرقات القاري فصل نمبر ١)

وايضاً قال الشيخ الامام العلامة ابن حجر الهيتمي رحمته الله في فتح الاله في شرح المشكوة وفيه دليل على جواز عدالتسبيح بالنوى والحصى قيل: وكذا بالمسبحة لعدم الفارق بين المنظومة والمنثورة وهذا لتقريره صلوات الله عليه وآله وسلم المرأة على ذلك وعدم انكاره والارشاد الى ما هو افضل لا ينافي الجواز.

(فتح الاله في شرح المشكوة ج ٨ ص ١٥ دار الكتب العلمية)
وقال ابراهيم بن محمد بن محمد الشهير بابن امير حاج الحلبي في "حلبة المجلى شرح منية المصلى" بعد ما ذكر حديث سعد و يسيرة: هذه الاحاديث مما تشهد بجواز اتخاذ السبحة المعروفة لاحصاء عدد التسبيح وغيره من الاذكار من غير ان يتوقف على ورود شئ خاص فيها بعينه: اجل حديث سعد كالنص في ذلك 'اذ لا تزيد السبحة على مضمونه الابضم النوى ونحوه في خيط' ومثل ذلك لا يظهر تأثيره في المنع "فلا جرم ان نقل اتخاذها والعمل بها عن جماعة من السادات الاخيار" انتهى.

وفى البحر الرائق ثم هذا الحديث ونحوه مما يشهد بأنه لا بأس باتخاذ السبحة المعروفة لاختصاص عدد الاذكار اذ لا تزيد السبحة على مضمون هذا الحديث إلا بضمة النوى ونحوه في خيط ومثل هذا لا يظهر تأثيره في المنع فلا جرم ان نقل اتخاذها والعمل بها عن جماعة من الصوفية الاخيار وغيرهم اللهم إلا اذا ترتب عليها رياء وسمعة فلا كلام لنا فيه.

(البحر الرائق شرح كنز الدقائق ج ٢ ص ٣١)

وفى الدر المختار لا بأس باتخاذ المسبحة لغير رياء.

(رد المحتار على الدر المختار ج ١ ص ٢٥٠)

وفى المرقاة فى شرح يسيرة فيه جواز عدد الاذكار بسبحة الابرار وقد كان لابی هريرة خيط فيه عقد كثيرة يسبح بها وزعم انها بدعة غير صحيح: لوجود اصلها فى السنة (ولقوله صلوات الله عليه وآله وسلم اصحابى كالنجوم بايهم اقتديتم اهتديتم)

(مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح ج ٥ ص ٢٢٤)

وفى الارشاد والتطريز فى فضل ذكر الله وتلاوت كتابه العزيز: للقطب اليافعي: رأى بعضهم فى يد الجنيد سبحة فقال له: أنت مع شرفك تأخذ بيدك سبحة؟ فقال: طريق وصلت به الى ربى فلا افارقه.

(الارشاد والتطريز فى فضل ذكر الله وتلاوت كتابه العزيز ص ٢١١-٢١٠)

وفى الارشاد والتطريز: قلت ولم يزل الاكابر من الشيوخ السالكين أولى التحقيق والاخيار من المريدين والناسكين أولى التوفيق يستحسنون اتخاذ السبحة وقد رأيت فى المنامات سبحتين عند النبى صلوات الله عليه وآله وسلم بعدما رأيت كانى فى جماعة من الصالحين والاخيار وفيهم شيخنا ابو عبد الله محمد بن احمد الذهيبى وشيخنا وسيدنا الشيخ مسعود الجاوى: اذا قبل النبى صلوات الله عليه وآله وسلم كانه البدر الطالع وهو يحمل فى رداءه شيئاً (قاصداً ذلك الجمع فاعطاه) فاذا به شئ اخضر من ثمار الفواكهة فقلت يا رسول الله صلوات الله عليه وآله وسلم نصيبى فاشار الى ان امشى بعده فمشيت بعده فدخل بيتا ثم صعد غرفة فصاعدت بعده واذا فى زاوية الغرفة من تلك الفاكهة المذكورة فغرف لى منها بكفيه الكريمتين مرتين ورأيت فى الغرفة السبحتين المذكورتين وذكر بعض النساء الخيرات انه رأيت النبى

صلوات الله عليه وآله وسلم فاطالت معه الكلام ثم قالت ما انتهى افارقك يا رسول الله

صلوات الله عليه وآله وسلم فاخذ صلوات الله عليه وآله وسلم ترابا بيض من جدار القبلة ووضع فى كفه اليسرى ثم بحث

فى الارض بكفه اليمنى مرة فنبى ماء فغرف منه غرفة بكفه اليمنى وعجن بها التراب الذى فى كفه اليسرى فاخذ السبحة التى كانت معها ولطخها بذلك الطين ثم وضع السبحة على جسمه المبارك الكريم اخذ طرفيها على صدره والطرف الآخر على وجهه، لطبع بها من بركته ﷺ، ثم اعطاها إياها، وقال: إن أردت أن لاتفارقينى فلاتفارقى هذه السبحة، ثم استيقظت وأثر الطين فى السبحة.

وأخبرنى بعض الأخيار، وهوزوج تلك المرأة: أن أثر الطين المذكور باق فى السبحة. قلت: والظاهر أنه ﷺ أراد بملازمة السبحة ملازمة التسبيح بها، انتهى. قلت: فيها من احسن الحجج على جواز اتخاذ السبحة وتحسينه، لان من رأى النبى ﷺ فى المنام فقد رأى الحق فان الشيطان لا يتمثل به على ما اخرجه ثقة الاعلام فمن رأى النبى ﷺ فى المنام يستحسن شىء لم يدل الدليل الصحيح على كونه قبيحاً فهو حسن وما رآه النبى ﷺ حسناً فهو عند الله حسن.

وقال بعض العلماء: عقد التسبيح بالأنامل أفضل من السبحة ولكن يقال: ان المسبح ان أمن الغلط كان عقده بالأنامل افضل والا فالسبحة أولى.

قال الامام السيوطى رحمه الله تعالى فى ”المنحة فى السبحة“: ”ولم ينقل عن أحد من السلف ولا من الخلف المنع من جواز عد الذكر بالسبحة، بل كان أكثرهم يعدونه بها، ولا يرون ذلك مكروهاً.“

وقال الامام العلامة العارف بالله سيد أبو عبد الله الساحلى رضى الله عنه،

المتوفى سنة ٥٣٧هـ: أهل الأوراد الكثيرة والأذكار المتصلة لا يمكنهم العد بالأصابع خشية الغلط واستيلاء الشغل عليهم بالأصابع، بل لا بد لهم من السبحة.

(نقل عن: تحفة أهل الفتوحات والأذواق فى اتخاذ السبحة وجعلها فى الأعناق،

للامام العارف بالله فتح الله البنانى (ص ٢٠))

وقال العلامة ابن تيمية فى ”مجموع فتاويه“ (٥٠٢/٢٢): ”وعد

التسبيح بالأصابع سنة.. وأما عده بالنوى والحصى ونحو ذلك فحسن، وكان من الصحابة من يفعل ذلك، وقد رأى النبى ﷺ أم المؤمنين تسبح بالحصى، وأقرها على ذلك، وروى أن أبا هريرة كان يسبح به.. وأما التسبيح بما يجعل فى نظام من الخرز ونحوه، فقال فيه هو حسن غير مكروه.“

وقال العلامة محمد بن على الشوكانى فى ”نيل الاوطار“ (359/2): ”والحديثان الآخران.. يقصد: حديث سعد وشفية رضى الله عنهما.. يدلان على جواز عد التسبيح بالنوى والحصى، وكذا بالسبحة، لعدم الفارق، لتقريره ﷺ للمرأتين على ذلك وعدم انكاره، والارشاد الى ما هو أفضل لا ينافى الجواز.“

ونقله عنه العلامة المبارك كפורى فى ”تحفة الأخوذى“ مقرأه.

(322/9)

وقال العلامة على القارى الحنفى رحمه الله تعالى فى ”مرقاة المفاتيح“

(٢٢١/٥) عند حديث شافية رضى الله عنها: ”هذا الحديث أصل صحيح

لتجوز السبحة بتقريره ﷺ، فانه في معناه، اذ لا فرق بين المنظومة والمنثورة فيما يعده، ولا يعتد بقول من عدها بدعة.

وكذا نقله عنه أيضا العلامة المباركفوري رحمه الله في "تحفة الأخوذ" (ج ٩ ص ٣٨٠)، والعلامة الطيب آبادي في "عون المعبود شرح سنن أبي داود" (ج ٢ ص ٢٤٥)، وأقراه.

وكذا عند حديث يسيرة (مرواة المفاتيح ج ٥ ص ٢٢٤): "وفيه جواز عد الأذكار، ومأخذ سبحة الأبرار."

وقال العلامة المناوي في "فيض القدير" (ج ٣ ص ٣٥٥) عند حديث يسيرة بنت ياسر رضي الله عنهما: "وهذا أصل في ندب السبحة المعروفة، وكان ذلك معروفا بين الصحابة."

وقد ذكر وافي ترجمة الامام الكبير شيخ أهل الجرح والتعديل وسيد الحفاظ الام يحيى بن سعيد القطان أنه كان له سبحة يسبح بها، كما في "تذكرة الحفاظ" (ج ١ ص ٢٩٩) للذهبي، نقلا عن يحيى بن معين رحمه الله تعالى.

وفي "فتاوى" (ص ٣٠٠) ابن الصلاح رحمه الله: "مسألة: هل يجوز للانسان أن يسبح بسبحة خيطها حرير والخيط ثخين؟ أجاب رضي الله عنه: لا يحرم ما ذكره في السبحة المذكورة، والأولى ابداله بخيط آخر.. والله أعلم."

الفصل الرابع في دفع الشبهة الواردة الباعثة على قبح اتخاذ السبحة:

فمنها: أنه لم يكن في العهد النبوي، فيكون بدعة، وكل بدعة ضلالة. وجوابه: ان البدعة التي حكم عليها بالضلالة انما هي البدعة الشرعية،

وهي: ما لم يوجد في القرون الثلاثة، ولم يدل عليه دليل من الأدلة الأربعة، كما حققه العلماء في كتبهم "على أن الاكثار في التعبد ليس بدعة" واتخاذ السبحة وعد الاذكار بذلك، ليس كذلك.

اما اولاً؛ فللدلالة أحاديث مطلق العد على جوازه.

وأما ثانياً؛ فلو جوده عن أبي هريرة وغيره.

وأما ثالثاً؛ فلان اتخاذ الحسن البصري وفي عهد الصحابة به.

وأما رابعاً؛ فلتحسين النبي ﷺ اتخاذه، على أحد الاحتمالين في "نعم المذكر السبحة".

وأما خامساً؛ فلو جود تجوز ذلك من النبي ﷺ في المنام، حسب ما رآه الأعلام.

وأما سادساً؛ أنه ليس كل ما لم يفعله النبي ﷺ بنفسه فهو ليس بحسن، فان ما رغب فيه أو قرر عليه أو على نظير له وجد بين يديه أيضاً حسن. وهنا قرر ﷺ النظر وهو التسبيح بالحصي - والدليل على ذلك عقده ﷺ بالانامل وأمره النسوة أن يعقدن بها كما في بداية الأدلة في أول الباب.

وبوجه آخر: لا شبهة في وجودها في عهد الصحابة والتابعين من غير نكير منهم على المتخذين وما وجد في عهد الصحابة على هذا الطريق؛ فليس بدعة على التحقيق، لحديث: "أصحابي كالنجوم، بأيهم اقتديتم: اهتديتم" وغير ذلك من الأخبار.

وبوجه آخر: لا ريب في أن السبحة اتخذها جماعة من التابعين

وأتباعهم، ومن بعدهم من جماعات الفقهاء والمحدثين والمتصوفة الناسكين، واستحسنوها ولا زموها، ولم يرو عن واحد منهم أنهم استقبحوها، وما كان كذلك فليس بضلالة، بل هو حسن لا محالة، لقول ابن مسعود: ما رآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن“ أخرج أحمد، والبخاري، والطبراني، وأبو نعيم، وغيرهم، بل نسبه محمد في ”الموطأ“ إلى النبي ﷺ.

(المسند ج ١: ٣٤٩، البحر الزخار ج ٥ ص ٢١٢، مسند الطيالسي ص ٣٣، المعجم الكبير ج ٩ ص ١١٢، والوسط ج ٣ ص ٥٨، معرفة الصحابة لأبي نعيم ج ١ ص ٩، كالحاكم في مستدركه ج ٣ ص ٨٣)

فان المراد بالمسلمين أى فى الحديث :زبدتهم وعمدتهم وهم العلماء بالكتاب والسنة الأتقياء عن الشبهة والحرام، كذا قال القارى فى ”المرفقة شرح المشكاة“-(ج ٣ ص ٣٣٣)

ومنها: ان فى اتخاذ السبحة شبهة الرياء، فيجب اجتنابها- وترك الاخذ بها- وجوابه: ان اتخاذها اذا كان مفضيا الى الرياء فلا ريب فى الامتناع عنها، وكذلك كل تطوع أو شئ اذا افضى الى الرياء وجب الامتناع، ولا كلام فيها، وانما الكلام إذا خلا عن هذه الشبهة، لا سيما إذا اقترن به التشبه بالأجلة-

ومنها: أنه لو كان فيه حسن لاتخذته النبي ﷺ وهدى أصحابه اليها وإذ ليس، فليس-

وجوابه: إنه ليس أن كل ما لم يفعله النبي ﷺ بنفسه فهو ليس بحسن، فإن ما رغب إليه، أو قرر عليه، أو على نظيره وجدين يديه أيضاً حسن-

ومنها: إن بعض الفقهاء حكم على أن مطلق العبادة، فما بالك بالعبادة بالسبحة

، والأمر إذا دار بين الحسن والابتداء ترك حذراً عن شبهة الاختراع-

وجوابه: إن قول من قال: مطلق العبادة، مردود بنص النبي ﷺ وفعله، وفعل أصحابه الأجلاء- والأمر الدائر بين الحسن والابتداء انما يترك إذا تساوى فيه طرفا الحسن والابتداء، ومهما قد ترجح جانب الحسن بالوجوه العديدة فيكون العبرة لها، لا للشبه السخيفة-

وأما القول بأن السبحة منقولة عن الأديان أو الأوطان الأخرى فغير صحيح بعدما قدمنا من نشؤها وتطورها فى الوسط الاسلامى، فان اتفق وجه شبه بين هذا وذاك فليس معناه النقل والتقليد، ولكنه نوع من توارد الخواطر والأفكار علماً بأنه ليس كل نقل أو تقليد حرام....

ولو اتخذ السبحة من نوع جيد بنية تعظيم الذكر والمذكور سبحانه، كان لا بأس به ولا حرج عليه، فان اتخذها من نوع غال بنية المفاخرة والشهرة ولفت النظر كانت حراماً، واتخاذ السبحة الكاملة افضل من اتخاذ الثلث قولاً واحداً- كما يحرم اتخاذ السبحة للهو واللعب والمفاخرة ومجرد اشتغال اليد، لأنها آلة عبادة، كما يحرم العد عليها من غير ذكر لأنه تشبه كاذب وعبث، كما أفتى بذلك الإمام ابن الحاج رَحِمَهُ اللهُ، وقد أفتى الشيخ العدوى رَحِمَهُ اللهُ، بعدم اتخاذ السبحة الكبار جداً للالفة للأنظار ووضعها فى العنق أو نحو ذلك، نقول: لما فى ذلك من طلب الشهرة والرياء، وحب زعم الولاية واستغلال السبحة واستغلال العامة، والله الموفق للصواب-

الفصل الخامس فى حكم عدالآيات والتسبيحات وغير ذلك فى الصلوة:

اعلم ان له صوراً:

الاولى: العبد باللسان، والثانية: العبد بالقلب، الثالثة: العبد بالغمز
برأوس الأصابع، الرابعة: العبد باليد، والخامسة: العبد بالسبحة، ونحو ذلك.
أما الأولى: فهى مفسدة للصلوة اتفاقاً، صرح به ابن نجيم فى
”البحر الرائق“ وشيخ زادة فى ”مجمع الانهر شرح ملتقى الأبحر“ وغيرهما.
وأما الثانية: فهى جائزة غير مكروهة اتفاقاً، صرح به العيني فى ”منحة السلوك
شرح تحفة الملوك“ وابن نجيم فى ”البحر“ وغيرهما، وكذا فى
”المحيط“ و”الخلاصة“ أن الحفظ بالقلب لا يكره، وفى ”الايضاح“ إشارة إلى
أنه يكره العبد بالقلب ايضاً، لأن فيه شغلاً بالبال، ذكره العيني فى ”البنية شرح
الهداية“.

وقال الحلبي فى ”حلية المجلى“ بعد ما نقل عن ”غاية البيان“: إن الحفظ بالقلب
لا يكره اتفاقاً، فما اشار اليه فى ”الايضاح“ أنه يكره العبد بالقلب ايضاً، لأن فيه شغل
البال والإخلال بالخشوع كما ذكره صاحب ”المنافع“ فيه نظر. انتهى.

قلت: وجه النظر ظاهر، فإنه بعد تسليم أن الإخلال بالخشوع يوجب الكراهة
يقال: لا بد أن يكون هذا القدر معفواً، إقامة لحدود الأذكار الواردة فى
الصلوات، كصلوة التسبيح وغيرها، فإنه إذا لم يعد باليد ولا بالخيطة ولم
يحفظها بالقلب كيف يؤديها على حدها؟

وأما الثالثة: فهى أيضاً غير مكروهة اتفاقاً، نص عليه العيني فى ”المنحة“ وابن
نجيم فى ”البحر“ وبه صرح فى ”الخلاصة“ و”البنية“. وقال قاضى
خان: قالوا إن غمز برأوس الأصابع لا يكره.

وأما الرابعة والخامسة: فصريحاً جواب كراهيتهما وعدم إباحتهما عند أبى حنيفة
رضي الله عنه، وقال أبو يوسف رضي الله عنه: لا بأس به: لأن المصلى قد يضطر إلى
هذا المراجعة سنة القراءة فى الصلاة، والعمل بما جاءت به السنة فى صلاة التسبيح
ونحوها.

وله: إن هذا عمل ليس من أعمال الصلاة، ولا حاجة إليه، لمراجعة سنة القراءة، لأنه
يمكن أن ينظر فى ما يريد أن يقرأ قبل الشروع فى الصلاة، ولو احتاج
إليها عدها إشارة بقلبه.

ثم من مشايخنا من قال: لا خلاف فى التطوع: أنه لا يكره، إنما الخلاف فى
المكتوبة.

ومنهم من قال: لا خلاف فى المكتوبة: أنه يكره، إنما الخلاف فى
النوافل.

وقال الفقيه أبو جعفر: وجدت رواية عن أصحابنا: أنه يكره فيهما.
كذا فى ”المحيط البرهاني“.

وفى ”النهاية“: ”الصحيح أنه لا يباح العد أصلاً، لأنه ليس فى الكتاب
فصل بين الفرض والنفل، وقد يصير العد عملاً كثيراً فيوجب فساد الصلاة، وما
ورد فى الأحاديث: من قرأ فى الصلاة كذا وكذا مرة (قل هو الله أحد)، وكذا وكذا

اتسبيحة، فتلك الأحاديث لم يصححها الثقات. وأما صلاة التسبيح فقد أوردتها الثقات، وهى صلاة مباركة، فيها ثواب عظيم ومنافع كثيرة، فانه يقدر أن يحفظ بالقلب، وان احتاج يعد بالأنامل، حتى لا يصير عملاً كثيراً. انتهى.

قلت: الأحاديث التي ذكر أنه لم يصححها الثقات، منها: ما هى موضوعة، فلا عبرة بها. وما هى ضعيفة، فتكفى للعمل بها، على ما لا يخفى على من طالع "تنزيه الشريعة فى الأحاديث الموضوعة"، و "تذكرة الموضوعات" لطاهر الفتنى، وغيرها من الكتب المعتمدة.

ومجرد عدم تصحيح الثقات لها لا يضرها، فان عدم الصحة لا يستلزم بطلانها، وحينئذ فالأولى أن يقال: الأذكار المحدودة الواردة فى الصلاة، ان أمكن عدّها بالقلب، كأذكار صلاة التسبيح، يكتفى بذلك. وان لم يتيسر ذلك لكثرة، يعدّها بالرأس، فانه غير مكروه بالنصوص. وان اضطر الى العدّ باليد يعمل بقوله، كما نقله صاحب "الحلية" عن قاضيخان.

وفى "البحر الرائق": يكره عدّ الآيات والتسبيح، وكذا السور؛ لأنه ليس من أعمال الصلاة، وأطلقه، فشمّل العدّ فى الفرائض والنوافل جميعاً باتفاق أصحابنا فى ظاهر الرواية، وروى عنهما فى غير ظاهر الرواية: أن العدّ باليد لا بأس به. كذا فى "العناية" وغيره، لكن فى "الكافى": "وقال: لا بأس"، فجزم به عنهما. انتهى. (بحر الرائق، ج ٢ ص ٣١)

قلت: وكذا ذكره بصيغة الجزم: برهان الدين محمود بن أحمد البخارى فى "المحيط البرهاني"، وذكره عمه الصدر الشهيد حسام الدين عمر

بن عبد العزيز فى "شرح الجامع الصغير" بلفظة "عن"، وكذا ذكره تلميذه صاحب "الهداية". وقال العيني فى "شرحها": ذكره بكلمة "عن" إشارة الى أن خلافهما ليس من ظاهر الرواية، ولذا لم يذكر أبو اليسر خلافهما أصلاً. وعن أبى يوسف: لا بأس به فى النفل، ومثله عن أبى حنيفة، ذكره فى "التحفة" وفى "التجريد" ذكر قول محمد مع أبى حنيفة. انتهى.

وفى "الحلية": "لفظ "الذخيرة": قال الفقيه أبو جعفر: وجدت رواية عن أصحابنا: أنه يكره فيهما، وهو فى "الخانية" معزواً الى أبى حنيفة فقط، ونقل فيها عن أبى يوسف وحده: أنه لا بأس به فى المكتوبة والتطوع، ولم يذكر محمد مع واحد منهما، وقد اختلف فيه، فقليل: هو مع أبى حنيفة، وممن ذكره معه القدورى فى "التجريد"، بل ذكر فى "البدائع" أنه ذكره فى "الجامع الصغير" معه، لكن العبد الضعيف لم يره فيه على ما هو رواية فخر الاسلام. وقيل: هو مع أبى يوسف، وهو المذكور فى "شرح الجامع الصغير" لفخر الاسلام، و"قاضيخان"، و"المحيط" لرضى الدين، و"الهدية"، وغيرها، لكن بلفظة "عن". قال شارحو "البداية": وفى ذلك إشارة الى أن خلافهما ليس فى ظاهر الرواية، ومن ثم لم ينص صدر الاسلام ولا شمس الأئمة السرخسى خلافهما. قلت: لكنه رواه فى "الهادى" للقدسى بصيغة جزم. انتهى.

وفى "البحر": "قالوا: محل الخلاف انما هو العدّ باليد، كما وقع به التقييد فى "الهداية"، سواء كان بأصبعه، أو بخيط أو يمسكه. وأما الغمز برأس

الأصابع والحفظ بالقلب فلا يكره اتفاقاً، والعد باللسان مفسد اتفاقاً، كذا في "غاية البيان" - انتهى.

وفي "الحلية": "وجه القول بعدم الكراهة: ما ذكره في "الامام" عن عطاء بن السائب عن أبيه عن ابن عمر قال: رأيت رسول الله ﷺ يعد الآي في الصلاة. قال أبو موسى الأصبهاني: هذا حديث غريب. ووجه القول بالكراهة في المكتوبة دون النفل: ما رواه مكحول عن أبي أمامة ووائل بن الأسقع قالوا: نهى رسول الله ﷺ عن عد الآي في المكتوبة، ورخص في السبحة. قال في "الامام" أيضاً: أخرجه أبو موسى الأصبهاني بإسناده. ووجه القول بالكراهة مطلقاً: أن في العد باليد ترك سنة اليد، وذلك مكروه، وأيضاً هو ليس من أعمال الصلاة وكثيره مفسد، فقليله مكروه.

وأجيب عن الأول: بأن الامام أحمد قال: عطاء بن السائب اختلط في آخر عمره، فلا يحتج بحديثه إلا أن علم أن ذلك كان قبل الاختلاط، وهذا مما لا يعلم، مع غرابة.

قلت: ويمكن أن يقال أيضاً أنه واقعة حال، فلعل ذلك كان منه في أول الأمر حين كان العمل مباحاً في الصلاة، مع أنه ليس يضايق الإنسان فيجوز أن يكون بغمز رأس الأصابع.

ثم الذي في سنن أبي داود، والنسائي، والترمذي، بإسناد، عن عبد الله بن عمرو بن العاص: "رأيت رسول الله ﷺ يعقد التسبيح"، وزاد أبو داود "بيمينه"، وليس فيه في الصلاة.

وأما الثاني: فلا يتم الجواب عنه بأن المراد أنه رخص برأس الأصابع ونحوها في النافلة؛ لأن الفرض أن العد بغمز رأس الأصابع ونحوها مخصص فيه في المكتوبة والنافلة، بل الحق أنه ان ثبت هذا على وجه يقوم به الحجة في مثل هذا المطلوب ترجح القول بعدم الكراهة في النافلة، والا فالقول قول بالكراهة في الصلاة مطلقاً ما رادها: الكراهة التنزيهية" - انتهى.

قلت: المروى في سنن أبي داود وغيره عن عبد الله بن عمرو بن العاص: قد أخرجه الطبراني عنه بلفظ: "كان رسول الله ﷺ يعد الآي في الصلاة"، فزاد لفظة "في الصلاة" (غزاها إليه الحافظ الهيثمي رحمه الله في "مجمع الزوائد" ج ٢ ص ٢٩٠)، فهو على تقدير ثبوته محمول على وقوعه في بعض أوقاته في تطوعاته.

والحق: أن كراهة أن كانت في المكتوبة تحريرية، ففي النافلة تنزيهية؛ لأن النافلة تتحمل ما لا تتحملة المكتوبة، وأما تسويتها في الكراهة التنزيهية كما أفاده صاحب "الحلية"، أو في الكراهة التحريمية كما يستفاد من "النهاية"، مما يتكلم فيه.

ومن مجموع هذه الآثار نجد أن أصل اتخاذ السبحة قائم في الإسلام لإحصاء الذكروان الذي تطور انما هو النوى والحصي، وتطورت العقد في الخيط وعلى الانامل إلى حبات مثقوبة على صورة العقد يجمعها خيط يحملها العابد فتذكره بربه وبورده. وفي هذا القدر كفاية لمن أراد أن يكتفي والحمد لله رب العالمين. وفي ظفر الاماني بشرح مختصر السيد الشريف الجرجاني رحمه الله:

مسلسل السبحة: من طريق البصري وقد ناولها له الشيخ محمد بن سليمان المغربي، ناولها له ابو عثمان الجزائري، عن ابي عثمان المقرئ، عن احمد بن حنبل الوهراني، عن سيدي ابراهيم التازي، عن ابي الفتح المراغي، عن ابي العباس احمد بن ابي بكر الرداد، عن مجد الدين محمد بن يعقوب بن محمد الفيروز آبادي اللغوي، عن جمال الدين يوسف بن محمد، عن تقي الدين أبي الشفاء محمود بن علي، عن مجد الدين عبد الصمد بن ابي الجيش المقرئ، عن أبيه، عن ابي الفضل محمد بن الناصر، عن ابي محمد عبد الله بن احمد السمرقندي، عن أبي الحسن علي بن الحسن بن القاسم الصوفي رضي الله عنهم اجمعين، قال سمعت أبا الحسن المالكي وقدر أيتيه وفي يده سبحة، فقلت: يا استاذ، وأنت الى الآن مع السبحة؟ فقال: كذلك رأيت أستاذي الجنيد (عليه السلام) وفي يده سبحة، فقلت: يا استاذي، أنت الى الآن مع السبحة؟ فقال: كذلك رأيت استاذي السري السقطي (عليه السلام)، فقلت له كما قلت، فقال: كذلك رأيت استاذي معروفاً الكرخي (عليه السلام)، فقلت له كما قلت، فقال: كذلك رأيت أستاذي بشراً الحافي، فقلت له كذلك، فقال: كذلك رأيت أستاذي عمر المكي (عليه السلام)، فسئلته عما سألتني عنه، فقال: رأيت استاذي الحسن البصري وفي يده سبحة، فقلت له: يا استاذي، مع عظم شأنك وحسن عبادتك وأنت الى الآن مع السبحة؟ فقال لي: هذا شيء قد استعملناه في البدايات، فلانتركه في النهايات، انا احب ان اذكر الله تعالى بقلبي ولساني ويدي. قال الشيخ ابو العباس الرداد: تبين من قول الحسن أن السبحة كانت موجودة في

زمن الصحابة عده بها.

وللسيوطي (عليه السلام) رسالة لطيفة سماها، المنحة في السبحة، ذكر فيها تسبيح جماعة من الصحابة بالنوى أو بخيط فيه عقد، كابى هريرة وغيره، وذكر فيه اطلاعه (عليه السلام) على من اعدنوى لتسبيحه، فقال: اعلمك أيسر من ذلك، سبحان الله عدد ما خلق، أو نحو ذلك.

(الْمِنْحَةُ فِي السُّبْحَةِ)

الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى وَبَعْدُ، فَقَدْ طَالَ السُّؤَالُ عَنِ السُّبْحَةِ هَلْ لَهَا أَصْلٌ فِي السُّنَّةِ؟ فَجَمَعْتُ فِيهَا هَذَا الْجُزْءَ مُتَّبِعًا فِيهِ مَا وَرَدَ فِيهَا مِنَ الْأَحَادِيثِ وَالْأَثَارِ، وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ.

أَخْرَجَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَأَبُو دَاوُدَ، وَالتِّرْمِذِيُّ، وَالتَّسَائِيُّ، وَالحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ ابْنُ عَمْرٍو قَالَ: "رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْقِدُ التَّسْبِيحَ بِيَدِهِ.

وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَأَبُو دَاوُدَ، وَالتِّرْمِذِيُّ، وَالحَاكِمُ عَنْ بَسِيرَةَ - وَكَانَتْ مِنَ الْمُهَاجِرَاتِ - قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "عَلَيْكُمْ بِالتَّسْبِيحِ وَالتَّهْلِيلِ وَالتَّقْدِيرِ وَلَا تَغْفُلْنَ فَتَنْسِينَ التَّوْحِيدَ وَاعْقِدْنَ بِالْأَنَامِلِ فَإِنَّهُنَّ مَسْئُولَاتٌ وَمُسْتَنْطَقَاتٌ.

وَأَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ، وَالحَاكِمُ، وَالتَّبْرَانِيُّ عَنْ صَفِيَّةَ قَالَتْ: دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ يَدَيَّ أَرْبَعَةُ آلَافٍ نَوَاقٍ أُسْبِحُ بِهِنَ فَقَالَ: مَا هَذَا يَا بِنْتَ حَيٍّ؟ قُلْتُ: أُسْبِحُ بِهِنَ، قَالَ: قَدْ سَبَّحْتَ مِنْذُ قُمْتُ عَلَى رَأْسِكَ أَكْثَرَ مِنْ هَذَا، قُلْتُ: عَلِّمْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: "قُولِي سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ مَا خَلَقَ مِنْ شَيْءٍ صَحِيحٌ

أَيْضًا.

وَأَخْرَجَ أَبُو دَاوُدَ، وَالتِّرْمِذِيُّ وَحَسَنَةُ، وَالتَّسَائِيُّ، وَابْنُ مَاجَةَ، وَابْنُ حِبَّانَ، وَالحَاكِمُ وَصَحَّحَهُنَّ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ: "أَنَّهُ دَخَلَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى امْرَأَةٍ وَبَيْنَ يَدَيْهَا نَوَى - أَوْ حَصَى - تَسْبِيحٌ فَقَالَ: أَخْبِرْكِ بِمَا هُوَ أَيْسَرُ عَلَيْكِ مِنْ هَذَا وَأَفْضَلُ؟ قَوْلِي سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ مَا خَلَقَ فِي السَّمَاءِ، سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ مَا خَلَقَ فِي الْأَرْضِ، سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ مَا بَيْنَ ذَلِكَ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ مَا هُوَ خَالِقٌ، اللَّهُ أَكْبَرُ مِثْلَ ذَلِكَ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ مِثْلَ ذَلِكَ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِثْلَ ذَلِكَ، وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ مِثْلَ ذَلِكَ.

وَفِي جُزْءِ هَلَالِ الْحَقَّارِ، وَمُعْجَمِ الصَّحَابَةِ لِلْبَغَوِيِّ، وَتَارِيخِ ابْنِ عَسَاكَرٍ مِنْ طَرِيقِ مُعْتَمِرِ بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ عَنْ جَدِّهِ بَقِيَّةٍ، عَنْ أَبِي صَفِيَّةٍ مَوْلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يُوَضِّعُ لَهُ نَطْعَ، وَيَجَاءُ بِرِئِيلٍ فِيهِ حَصَى فَيَسْبِيحُ بِهِ إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ، ثُمَّ يَزِفُّهَا إِذَا صَلَّى الْأَوَّلَى أَتَى بِهِ، فَيَسْبِيحُ بِهِ حَتَّى يُمْسِيَ.

وَأَخْرَجَهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي الزُّهْدِ، ثَنَا عَفَانٌ، ثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ غُبَيْدٍ عَنْ أُمِّهِ قَالَتْ: رَأَيْتُ أَبَا صَفِيَّةٍ - رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ جَارَنَا - قَالَتْ: فَكَانَ يَسْبِيحُ بِالْحَصَى.

وَأَخْرَجَ ابْنُ سَعْدٍ عَنْ حَكِيمِ بْنِ الدِّيَلِيِّ أَنَّ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ كَانَ يَسْبِيحُ بِالْحَصَى. وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي الْمُصَنَّفِ عَنْ مَوْلَاةٍ لِسَعْدٍ، أَنَّ سَعْدًا كَانَ يَسْبِيحُ بِالْحَصَى، أَوْ النَّوَى، وَقَالَ ابْنُ سَعْدٍ فِي الطَّبَقَاتِ: أَنَا غُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى، أَنَا إِسْرَائِيلُ عَنْ جَابِرٍ عَنْ امْرَأَةٍ حَدَّثَتْهُ عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ أَنَّهَا كَانَتْ تَسْبِيحُ بِخَيْطٍ مَغْفُودٍ فِيهَا.

وَأَخْرَجَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ الْإِمَامِ أَحْمَدَ فِي زَوَائِدِ الزُّهْدِ مِنْ طَرِيقِ نَعِيمِ بْنِ مُحَرَّرِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ جَدِّهِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ كَانَ لَهُ خَيْطٌ فِيهِ أَلْفَاغُفْدَةٌ فَلَا يَنَامُ حَتَّى يَسْبِيحَ بِهِ.

وَأَخْرَجَ أَحْمَدُ فِي الزُّهْدِ، ثَنَا مَسْكِينُ بْنُ نَكِيرٍ، أَنَا ثَابِتُ بْنُ عَجْلَانَ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ: كَانَ لِأَبِي الدَّرْدَاءِ نَوَى مِنْ نَوَى الْعَجُورَةِ فِي كَيْسٍ فَكَانَ إِذَا صَلَّى الْغَدَاةَ أَخْرَجَهُنَّ وَاحِدَةً وَاحِدَةً يَسْبِيحُ بِهِنَّ حَتَّى يَنْفَدْنَ.

وَأَخْرَجَ ابْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ كَانَ يَسْبِيحُ بِالنَّوَى الْمُجَزَّعِ، وَقَالَ الدِّيَلِيُّ فِي مُسْنَدِ الْفِرْدَوْسِ: أَنَا عَبْدُ دُوسِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحُسَيْنُ بْنُ فَتْحَوِيهِ الثَّقَفِيِّ، ثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ نَصْرُوهِ، ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هَارُونَ بْنِ عِيسَى بْنِ الْمَنْصُورِ الْهَاشِمِيِّ، حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ حَمْزَةَ الْعُلُوِي، حَدَّثَنِي عَبْدُ الصَّمَدِ بْنِ مُوسَى، حَدَّثَنِي زَيْنَبُ بِنْتُ سُلَيْمَانَ بْنِ عَلِيٍّ، حَدَّثَنِي أُمُّ الْحَسَنِ بِنْتُ جَعْفَرِ بْنِ الْحُسَيْنِ، عَنْ أَبِيهَا عَنْ جَدِّهَا عَنْ عَلِيٍّ مَرْفُوعًا: نِعْمَ الْمَذْكُورُ السُّبْحَةُ.

وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّهُ كَانَ يَسْبِيحُ بِالْحَصَى.

وَأَخْرَجَ مِنْ طَرِيقِ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ رَجُلٍ مِنَ الطُّفَاوَةِ، قَالَ: نَزَلْتُ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَمَعَهُ كَيْسٌ فِيهِ حَصَى أَوْ نَوَى فَيَسْبِيحُ بِهِ حَتَّى يَنْفَدَ.

وَأَخْرَجَ عَنْ زَادَانَ قَالَ: أَخَذْتُ مِنْ أُمِّ يَعْفُورٍ تَسَابِيحَ لَهَا فَلَمَّا أَتَيْتُ عَلَيْهَا قَالَ: ازْدُدْ عَلَى أُمِّ يَعْفُورٍ تَسَابِيحَهَا.

ثُمَّ رَأَيْتُ كِتَابَ ثُخْفَةِ الْعَبَادِ وَمُصَنِّفُهُ مُتَأَخَّرُ عَاَصِرِ الْجَلَالِ الْبَلْقِينِيِّ - فَضْلًا حَسَنًا فِي السُّبْحَةِ قَالَ فِيهِ مَا نَصَّه: قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: عَقْدُ التَّسْبِيحِ بِالْأَنَامِلِ أَفْضَلُ مِنَ السُّبْحَةِ لِحَدِيثِ ابْنِ عَمْرٍو، لَكِنْ يُقَالُ إِنَّ الْمُسَبِّحَ إِنْ أَمِنَ مِنَ الْغَلَطِ كَانَ

عَقْدُهُ بِالْأَنَامِلِ أَفْضَلُ وَإِلَّا فَالسُّبْحَةُ أَوْلَى.

وَقَدْ اتَّخَذَ السُّبْحَةُ سَادَاتٍ يَشَارُ إِلَيْهِنَّ وَيُؤْخَذُ عَنْهُمْ، وَيَعْتَمِدُ عَلَيْهِمْ، كَأَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ لَهُ خِيطٌ فِيهِ أَلْفَا عَقْدَةٌ، فَكَانَ لَا يَنَامُ حَتَّى يَسْتَبِيحَ بِهِ ثِنْتِي عَشْرَةَ أَلْفَ تَسْبِيحَةٍ قَالَهُ عِكْرَمَةُ، وَفِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ مِنْ حَدِيثِ أَبِي نَضْرَةَ الْغِفَارِيِّ قَالَ : حَدَّثَنِي شَيْخٌ مِنْ طُفَاوَةِ قَالَ : تَنَوَّيْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ بِالْمَدِينَةِ فَلَمْ أَرِ رَجُلًا أَشَدَّ تَشْمِيرًا وَلَا أَقْوَمَ عَلَى صَنِيفٍ مِنْهُ قَالَ : فَبَيْنَمَا أَنَا عِنْدَهُ يَوْمًا وَهُوَ عَلَى سَرِيرٍ لَهُ وَمَعَهُ كَيْسٌ فِيهِ حَصَى أَوْ نَوَى وَأَسْفَلَ مِنْهُ جَارِيَةٌ سَوْدَاءٌ، وَهُوَ يَسْتَبِيحُ بِهَا حَتَّى إِذَا أَفْقَدَهَا فِي الْكَيْسِ أَلْقَاهَا إِلَيْهَا فَأَعَادَتْهُ فِي الْكَيْسِ فَدَفَعَتْهُ إِلَيْهِ يَسْتَبِيحُ - قَوْلُهُ تَنَوَّيْتُ - أَيِ تَصَيَّفْتُهُ وَنَزَلْتُ فِي مَنْزِلِهِ - وَالْمَنْوَى الْمَنْزِلُ وَقِيلَ : كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَسْتَبِيحُ بِالنَّوَى الْمُجَزَّعِ - يَعْنِي الَّذِي حُكَّ بَعْضُهُ حَتَّى ابْيَضَّ شَيْءٌ مِنْهُ، وَتَرَكَ الْبَاقِي عَلَى لَوْنِهِ - وَكُلُّ مَا فِيهِ سَوَادٌ وَبَيَاضٌ - فَهُوَ مُجَزَّعٌ - قَالَهُ أَهْلُ اللَّغَةِ : وَذَكَرَ الْحَافِظُ عَبْدُ الْغَنِيِّ فِي الْكَمَالِ فِي تَرْجَمَةِ أَبِي الدَّرْدَاءِ غَوِيْمِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّهُ كَانَ يَسْتَبِيحُ فِي الْيَوْمِ مِائَةَ أَلْفٍ تَسْبِيحَةٍ، وَذَكَرَ أَيْضًا عَنْ سَلَمَةَ بْنِ شَيْبٍ قَالَ : كَانَ خَالِدُ بْنُ مَعْدَانَ يَسْتَبِيحُ فِي الْيَوْمِ أَرْبَعِينَ أَلْفَ تَسْبِيحَةٍ سِوَى مَا يَقْرَأُ، فَلَمَّا وَضِعَ لِي غَسَلٌ جَعَلَ بِأَصْبَعِهِ كَذَا يَحَرِّكُهَا - يَعْنِي بِالتَّسْبِيحِ -، وَمِنْ الْمَعْلُومِ الْمُحَقَّقِ أَنَّ الْمِائَةَ أَلْفَ بَلْ وَالْأَرْبَعِينَ أَلْفًا وَأَقَلُّ مِنْ ذَلِكَ لَا يُحْصَرُ بِالْأَنَامِلِ فَقَدْ صَحَّ بِذَلِكَ وَثُبَّتْ أَنَّهُمَا كَانَا يَغْدَانِ بِاللَّهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وَكَانَ لِأَبِي مُسْلِمٍ الْخَوْلَانِي رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ سُبْحَةٌ فَقَامَ لَيْلَةً وَالسُّبْحَةُ فِي يَدِهِ قَالَ : فَاسْتَدَارَتْ السُّبْحَةُ فَالْتَفَتْتُ عَلَى ذِرَاعِهِ وَجَعَلْتُ تُسَبِّحُ فَالْتَفَتْتُ أَبُو مُسْلِمٍ

وَالسُّبْحَةُ تَدُورُ فِي ذِرَاعِهِ وَهِيَ تَقُولُ : سُبْحَانَكَ يَا مَنْبِتَ النَّبَاتِ وَيَا دَائِمَ النَّبَاتِ، قَالَ : هَلُمْنِي يَا أُمُّ مُسْلِمٍ فَانْظُرِي إِلَيَّ أَعْجَبَ الْأَعَاجِبِ، قَالَ : فَجَاءَتْ أُمُّ مُسْلِمٍ وَالسُّبْحَةُ تَدُورُ وَتُسَبِّحُ فَلَمَّا جَلَسَتْ سَكَتَتْ. ذَكَرَهُ أَبُو الْقَاسِمِ هَبَةُ اللَّهِ بْنُ الْحَسَنِ الطَّبْرِيُّ فِي كِتَابِ كَرَامَاتِ الْأَوْلِيَاءِ.

وَقَالَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ الْعَارِفُ عَمْرُ الْبَزَارِ : كَانَتْ سُبْحَةُ الشَّيْخِ أَبِي الْوَفَا كَاكِشٍ - وَبِالْعَرَبِيِّ عَبْدُ الرَّحْمَنِ - الَّتِي أَعْطَاهَا لِسَيِّدِي الشَّيْخِ مُحْيِي الدِّينِ عَبْدِ الْقَادِرِ الْكِيلَانِيِّ قَدَسَ اللَّهُ أَرْوَاحَهُمْ إِذَا وَضَعَهَا عَلَى الْأَرْضِ تَدُورُ وَخَدَهَا حَبَّةٌ حَبَّةً.

وَذَكَرَ الْقَاضِي أَبُو الْعَبَّاسِ أَحْمَدُ بْنُ خُلَكَانٍ فِي وَفَيَاتِ الْأَعْيَانِ أَنَّهُ رَأَى فِي يَدِ أَبِي الْقَاسِمِ الْخَنْزِيدِيِّ مُحَمَّدَ بْنَ رَحْمَةِ اللَّهِ يَوْمًا سُبْحَةً فَقِيلَ لَهُ : أَنْتَ مَعَ شَرَفِكَ تَأْخُذُ بِيَدِكَ سُبْحَةً؟ قَالَ : طَرِيقٌ وَصَلْتُ بِهِ إِلَى رَبِّي لَا أَفَارِقُهُ، قَالَ : وَقَدْ رَوَيْتَ فِي ذَلِكَ حَدِيثًا مُسَلَّسًا - وَهُوَ مَا أَخْبَرَنِي بِهِ شَيْخُنَا الْإِمَامُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَبْدُ اللَّهِ مِنْ لَفْظِهِ - وَرَأَيْتُ فِي يَدِهِ سُبْحَةً، قَالَ : أَنَا الْإِمَامُ أَبُو الْعَبَّاسِ أَحْمَدُ بْنُ أَبِي الْمُحَاسَنِ يَوْسُفَ بْنِ الْبَانِيَّاسِيِّ بِقَرَاءَتِي عَلَيْهِ وَرَأَيْتُ فِي يَدِهِ سُبْحَةً، قَالَ : أَنَا أَبُو الْمُظْفَرِ يَوْسُفَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ مَسْعُودِ التُّرْمُذِيِّ، وَرَأَيْتُ فِي يَدِهِ سُبْحَةً، قَالَ : قَرَأْتُ عَلَى شَيْخِنَا أَبِي الثَّوَاءِ، وَرَأَيْتُ فِي يَدِهِ سُبْحَةً، قَالَ : أَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ الْقَادِرِ، وَرَأَيْتُ فِي يَدِهِ سُبْحَةً، قَالَ : أَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ يَوْسُفَ بْنِ أَبِي الْفَرَجِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَلِيٍّ، وَرَأَيْتُ فِي يَدِهِ سُبْحَةً، قَالَ : أَنَا أَبِي وَرَأَيْتُ فِي يَدِهِ سُبْحَةً، قَالَ : قَرَأْتُ عَلَى أَبِي الْفَضْلِ بْنِ نَاصِرٍ، وَرَأَيْتُ فِي يَدِهِ سُبْحَةً، قَالَ : قَرَأْتُ عَلَى أَبِي مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَحْمَدَ السَّمَرْقَنْدِيِّ وَرَأَيْتُ فِي يَدِهِ سُبْحَةً، فَلْتُ لَهُ : سَمِعْتُ أَبَا

بكر محمد بن علي السلمي الحداد، ورأيت في يده سُبْحَةً؟ فَقَالَ: نَعَمْ، قَالَ: رأيت أبا نصر عبد الوهاب بن عبد الله بن عمر المقرئ، ورأيت في يده سُبْحَةً، قَالَ: رأيت أبا الحسن علي بن الحسن بن أبي القاسم المترقي الصوفي وفي يده سُبْحَةً، قَالَ: سَمِعْتُ أبا الحسن المالكي يقول: وَقَدْ رَأَيْتُ فِي يَدِهِ سُبْحَةً، فَقُلْتُ لَهُ: يَا أَسْتَاذُ وَأَنْتَ إِلَى الْآنَ مَعَ السُّبْحَةِ، فَقَالَ: كَذَلِكَ رَأَيْتُ أَسْتَاذِي الْجَنِيدَ وَفِي يَدِهِ سُبْحَةً، فَقُلْتُ لَهُ: يَا أَسْتَاذُ وَأَنْتَ إِلَى الْآنَ مَعَ السُّبْحَةِ؟ قَالَ: كَذَلِكَ رَأَيْتُ أَسْتَاذِي سَرِيَّ بْنَ مَغْلَسِ السَّقَطِيِّ وَفِي يَدِهِ سُبْحَةً، فَقُلْتُ: يَا أَسْتَاذُ أَنْتَ مَعَ السُّبْحَةِ؟ فَقَالَ: كَذَلِكَ رَأَيْتُ أَسْتَاذِي مَعْرُوفًا الْكَرْخِيَّ وَفِي يَدِهِ سُبْحَةً، فَسَأَلْتُهُ عَمَّا سَأَلْتَنِي عَنْهُ فَقَالَ: كَذَلِكَ رَأَيْتُ [بُشْرَا الْحَافِيَّ وَفِي يَدِهِ سُبْحَةً، فَسَأَلْتُهُ عَمَّا سَأَلْتَنِي عَنْهُ فَقَالَ: كَذَلِكَ رَأَيْتُ] أَسْتَاذِي عَمْرَ الْمَالِكِيِّ وَفِي يَدِهِ سُبْحَةً، فَسَأَلْتُهُ عَمَّا سَأَلْتَنِي عَنْهُ، فَقَالَ: كَذَلِكَ رَأَيْتُ أَسْتَاذِي الْحَسَنَ الْبَصْرِيَّ وَفِي يَدِهِ سُبْحَةً، فَقُلْتُ: يَا أَسْتَاذُ مَعَ عِظَمِ شَأْنِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ وَأَنْتَ إِلَى الْآنَ مَعَ السُّبْحَةِ؟ فَقَالَ لِي: شَيْءٌ كُنَّا اسْتَعْمَلْنَاهُ فِي الْبِدَايَاتِ مَا كُنَّا نَشْرُكُهُ فِي النِّهَايَاتِ، أَحَبُّ أَنْ أَذْكَرَ اللَّهَ بِقَلْبِي وَفِي يَدِي وَلِسَانِي، فَلَوْ لَمْ يَكُنْ فِي اتِّخَاذِ السُّبْحَةِ غَيْرُ مَوَافَقَةٍ هَؤُلَاءِ السَّادَةِ وَالذُّخُولِ فِي سُلُوكِهِمْ وَالنِّمَاسِ بِرُكَّتِهِمْ، لَصَارَتْ بِهَذَا الْإِعْتِبَارِ [مِنْ أَهَمِّ الْأُمُورِ وَكَادَهَا]، فَكَيْفَ بِهَا وَهِيَ مُذَكِّرَةٌ بِاللَّهِ تَعَالَى؛ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ قَلَّ أَنْ يَرَاهَا إِلَّا وَيَذْكُرُ اللَّهَ وَهَذَا مِنْ أَعْظَمِ فَوَائِدِهَا، وَبِذَلِكَ كَانَ يُسَمِّيَهَا بَعْضُ السَّلَفِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى حَبْلَ الْوُضُلِ وَبَعْضُهُمْ رَابِطَةَ الْقُلُوبِ.

وَمِنْ فَوَائِدِهَا أَيْضًا الْإِسْتِعَانَةُ عَلَى دَوَامِ الذِّكْرِ، كُلَّمَا رَأَاهَا ذَكَرَ أَنَّهَا آلَةٌ

لِلذِّكْرِ فَقَادَهُ ذَلِكَ إِلَى الذِّكْرِ، فَيَا حَبْدًا سَبَبَ مَوْصِلَ إِلَى دَوَامِ ذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَكَانَ بَعْضُهُمْ يُسَمِّيَهَا حَبْلَ الْوُضُلِ، وَبَعْضُهُمْ رَابِطَةَ الْقُلُوبِ. وَقَدْ أَخْبَرَنِي مَنْ أَتَى بِقَوْلِهِ: أَنَّهُ كَانَ مَعَ قَافِلَةٍ فِي دَرْبِ بَيْتِ الْمَقْدِسِ فَقَامَ عَلَيْهِمْ سَرِيَّةٌ عَرَبٌ وَجَرُّوا الْقَافِلَةَ جَمِيعَهُمْ وَجَرُّوا نِيَّيَ مَعَهُمْ، فَلَمَّا أَخَذُوا عِمَامَتِي سَقَطَتْ مَسْبُوحَةٌ مِنْ رَأْسِي فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوا: هَذَا صَاحِبِ سُبْحَةٍ فَرَدُّوا عَلَيَّ مَا كَانَ أُخَذَ لِي، وَانصرفت سَالِمًا مِنْهُمْ. فَانْظُرْ يَا أَخِي إِلَى هَذِهِ الْآلَةِ الْمُبَارَكَةِ الزَّاهِرَةِ وَمَا جُمِعَ فِيهَا مِنْ خَيْرِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَلَمْ يَنْقُلْ عَنْ أَحَدٍ مِنَ السَّلَفِ وَلَا مِنَ الْخَلَفِ الْمَنْعُ مِنْ جَوَازِ عِدِّ الذِّكْرِ بِالسُّبْحَةِ، بَلْ كَانَ أَكْثَرُهُمْ يَعْدُونَهُ بِهَا وَلَا يَرُونَ ذَلِكَ مَكْرُوهًا، وَقَدْ رَأَيْتُ بَعْضَهُمْ يَعْدُو تَسْبِيحًا قَبِيلَ لَهُ: أَتَعْدُ عَلَى اللَّهِ؟ فَقَالَ: لَا وَلَكِنْ أَعْدُلُهُ، وَالْمَقْصُودُ أَنَّ أَكْثَرَ الذِّكْرِ الْمَعْدُودِ الَّذِي جَاءَتْ بِهِ السُّنَّةُ الشَّرِيفَةُ لَا يَنْحَصِرُ بِالنَّامِلِ غَالِبًا، وَلَوْ أَمَكَّنَ حَضْرَهُ لَكَانَ الْإِسْتِعَانَةُ بِذَلِكَ يَذْهَبُ الْخُشُوعُ وَهُوَ الْمُرَادُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وَأُخْرِجَ ابْنُ عَسَاكَرٍ فِي تَارِيخِهِ عَنْ بَكْرِ بْنِ خُنَيْسٍ عَنْ رَجُلٍ سَمَّاهُ قَالَ: كَانَ فِي يَدِ أَبِي مُسْلِمٍ الْخَوْلَانِيِّ سُبْحَةٌ يُسَبِّحُ بِهَا، قَالَ: فَقَامَ وَالسُّبْحَةُ فِي يَدِهِ فَاسْتَدَارَتْ السُّبْحَةُ فَالْتَفَتَ عَلَى ذِرَاعِهِ وَجَعَلَتْ تُسَبِّحُ، فَالْتَفَتَ أَبُو مُسْلِمٍ وَالسُّبْحَةُ تَدُورُ فِي ذِرَاعِهِ وَهِيَ تَقُولُ: سُبْحَانَكَ يَا مُنِيبَ النَّبَاتِ وَيَا دَائِمَ الثَّبَاتِ، فَقَالَ: هَلُمَّ يَا مُسْلِمُ وَانْظُرْ لِي إِلَى أَعْجَبِ الْأَعْجَابِ فَجَاءَتْ أُمُّ مُسْلِمٍ وَالسُّبْحَةُ تَدُورُ تُسَبِّحُ فَلَمَّا جَلَسْتُ سَكَنْتُ. وَقَالَ عَمَادُ الدِّينِ الْمَنَاوِي فِي سُبْحَةِ:

وَمَنْظُومَةُ الشَّمْلِ يَخْلُو بِهَا... اللَّيْلُ يَجْتَمِعُ مِنْ هَمَّتِهِ

إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ جَلَّ اسْمُهُ... عَلَيْهَا تَفَرَّقَ مِنْ هَيْبَتِهِ

(الفصل السادس فى فوائد السبحة فهى)

- (١) رغب اليها النبي ﷺ كما فى حديث على رضى الله تعالى عنه الآتى-
- (٢) يعتاد اهل الخير من الصحابة والتابعين والصوفية الاختيار الصالحين والعلماء والمحدثين كما يأتى-
- (٣) ان السبحة مذكرة لله كما يأتى فى حديث على رضى الله تعالى عنه-
- (٤) انها سوط طرد الشيطان كما يأتى-
- (٥) وفيها استعانة على دوام ذكر الله تعالى لان الانسان اذا رأى السبحة تذكره ذكر الله تعالى فتجره الى الذكر اهـ ذكره السيوطى فى المنحة فى السبحة-
- (٦) انها سبب الوصول الى الله تعالى كما يأتى من حسن البصرى والجنييد البغدادى رحمهما الله تعالى-
- (٧) ومنها: أن فى اتخاذها الاقتداء بجماعة المتصوفة المتنسكين والعلماء والمحدثين ، و"من تشبهه بقوم فهو منهم" اخرج ابو داود وغيره مرفوعا الى النبي ﷺ-
- (رواه الامام احمد ج ٢ ص ٥٠، وابوداود ج ٢ ص ٢٢١، كتاب اللباس، باب فى لبس الشهرة رقم الحديث ٣٠٣١)
- (٨) ومنها أن فيه نجاة من المهالك الدنيوية والأخروية، كما حكى السيوطى ﷺ عن بعض الثقات أنه أخبره أنه كان مع قافلة فى درب بيت المقدس فقام عليهم سرية عرب وجر دوا القافلة جميعهم وجر دوى معهم فلما أخذوا اعمامتى

سقطت مسبحة من رأسى فلما رأوها قالوا: هذا صاحب سبحة فردوا على ما كان أخذلى وانصرفت سالما منهم ، قال السيوطى ﷺ: فانظريا أخى الى هذه الآلة المباركة الزاهرة وما جمع فيه من خير الدنيا والآخرة“

(٩) ومنها أن فيه أداء لاكثر الاذكار المحدودة الواردة المعدودة كما قال السيوطى ﷺ: المقصود أن أكثر الذكر المعدود الذى جاءت به السنة لا ينحصر بالانامل غالبا، ولو امكن حصره لكان الاشتغال بذلك يذهب الخشوع“ انتهى-

(اما المقصد فى امور)

”الامر الاول فى اثبات السبحة باحاديث الرسول ﷺ“

- (١) عن على رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله ﷺ نعم المذكر- السبحة- اخرجه الديلمى فى مسنده، ثم السيوطى فى المنحة فى السبحة، ثم سيف المقلدين: ص: ٣٤٠-
- (٢) فقد اخبر النبي ﷺ عن الاشياء التى حدثت بعده- فيحتمل ان يكون هذا منها اهـ المنحة فى السبحة للسيوطى ثم قاله ابن حجر ثم مرقاة القارى باب الذكر عقيب الصلوة ثم سيف المقلدين: ص: ٣٤٠-
- (٣) عن سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه أنه دخل مع النبي ﷺ على امرأة بين يديها نوى او حصى تسبح به- فقال الا اخبرك بما هو ايسر عليك وافضل سبحان الله عدد ما خلق فى السماء، وسبحان الله عدد ما خلق فى الارض، وسبحان الله عدد ما بين ذلك والله اكبر مثل ذلك والحمد لله مثل ذلك ولا اله

إلا الله مثل ذلك ولا حول ولا قوة إلا بالله مثل ذلك - رواه الترمذى وقال هذا حديث غريب، أبو داؤد، مشكوة باب ثواب التسبيح فصل نمبر ٢ ص ٢٠١ والنسائي وابن حبان والحاكم وقال صحيح الإسناد ثم البحر الرائق مكروه الصلوة ص: ٢٩ جلد: ٢ والحلية ص: ٢٣٤ ج: ١ مكروه الصلوة.

(٢) در بعضی روایات آمده است که آن زن از امهات المؤمنین بود - جویریة یاغیروی - اه اشعة اللمعات ثواب التسبيح ص: ١٠٨ ج: ٢ -

(وجه الاستدلال به)

(١) هذا الحديث اصل صحيح لتجويز السبحة لتقريره عليه السلام تلك المرأة اذ لا فرق بين المنظومة والمنشورة او - (مرقات القارى فصل نمبر ١ حديث السعد ثم سيف المقلدين ص: ٣٤٢ مظاهر حق باب ثواب التسبيح ص: ٢٨٩ ج: ٢، خير الدين الرملى ثم منحة الخالق ص: ٢٩ ج: ٢ مكروه -

(٢) ثم هذا الحديث دليل على جواز هذه السبحة لانه لم ينهها عن ذلك وانما ارشد الى ما هو ايسر وافضل ولو كان مكروها لبين لها ذلك او - (بحر ص: ٢٩ ج: ٢ مكروه، الحلية ثم رد المختار ص: ٢٣٤ ج: ١ مكروه)

الفائدة - وهذا الحديث ايضا يشهد لا فضلية هذا الذكر المخصوص على ذكر مخصوص مجرد عن هذه الصيغة ولو تكرر يسير او - (بحر ص: ٢٩ ج: ١ مكروه، الحلية ثم شامى ص: ٢٣٤ ج: ١ مكروه)

(٣) عن سيدتنا صفية رضى الله تعالى عنها قالت دخل على رسول الله ﷺ وبين يدي اربعة آلاف نواة أسبَح بها - قال سبحت بهذه الا اعلمك باكثر مما

سبحت به فقلت بلى قال قولى سبحان الله عدد خلقه - اخرجه الترمذى والمنذرى فى الترغيب ثم الجزرى والطبرانى ثم نزهة الفكر فى سبحة الذكر ثم سيف المقلدين ص: ٣٦٥ -

وجه الاستدلال به - ما مر فى حديث سعد أنفا من احد عشر عالما فتذكره، وفيه الفائدة المذكورة ايضا -

“الامر الثانى فى اثبات السبحة بفعل الصحابة ﷺ”

(٣) كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُسَبِّحُ بِالتَّوَي الْمُجَزَّع - يَغْنِي الَّذِي حَكَ بَعْضُهُ حَتَّى ابْيَضَ شَيْءٌ مِنْهُ، وَتَرَكَ الْبَاقِي عَلَى لَوْنِهِ - وَكُلُّ مَا فِيهِ سَوَادٌ وَبَيَاضٌ - فَهُوَ مُجَزَّعٌ - اخرجه ابن سعد رحمه الله ثم السيوطى فى المنحة فى السبحة ثم سلف المقلدين ص: ٣٦٦ -

(٥) روى عن أم يونس رضى الله تعالى عنها كان احد اصحاب رسول الله ﷺ جار الى يسبح بحصى - اخرجه الامام احمد فى الزهد ثم السيوطى فى المنحة فى السبحة ثم سيف المقلدين ص: ٣٦٦ -

(٦) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه انه كان له خيط فيه الفاعقدة - فلا ينام حتى يسبح به - اخرجه ابو نعيم فى حلية الاولياء ثم نزهة الفكر ثم سيف المقلدين ص: ٣٦٩ -

(٤) عن فاطمة بنت حسين بن على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنهم انها تسبح بخيط معقود فيها - اخرجه ابن سعد فى الطبقات ثم السيوطى فى المنحة فى السبحة ثم سيف المقلدين ص: ٣٤٠ -

(٨) عن ابي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه انه يسبح بالحصى - اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه ثم سيف المقلدين : ص : ٣٦٦-

(٩) عن ابي صفية مولى رسول الله ﷺ كان له نطع فيه حصى يسبح بها الى الزوال ثم بعد صلوة الظهر يسبح بها الى المغرب - اخرجه البغوى وابن العساكر ثم المنحة في السبحة ثم سيف المقلدين : ص : ٣٦٦-

(١٠) عن مولى سعد رضى الله تعالى عنه كان لابي الدرداء رضى الله تعالى عنه نوى من العجوة فى كيس يسبح بها الخ - اخرجه ابن ابي شيبة فى مصنفه ثم السيوطى فى المنحة فى السبحة ثم سيف المقلدين : ص : ٣٦٦-

(١١) عن طفاوه قال تثويت اباه ريرة رضى الله تعالى عنه بالمدينة فلم ار رجلاً من اصحاب رسول الله ﷺ اشدّ تشميراً ولا اقوم على ضيف منه فيبينما انا عنده يوماً وهو على سرير له معه كيس فيه حصى او نوى واسفل منه جارية له سوداء يسبح بها حق اذا نفذ القاه اليها فجمعتة فاعادته فى الكيس فرفعتة اليه فقال الا احديثك عن رسول الله ﷺ الحديث - رواه ابو داؤد : ص : ١٩٥ ثم المنحة فى السبحة ثم سيف المقلدين : ص : ٣٦٦-

(١٢) عن سعد بن ابي وقاص رضى الله تعالى عنه انه دخل مع النبى ﷺ على امر اقبين يديها نوى او حصى تسبح به الخ - كما مر -

(١٣) عن سيدتنا صفية رضى الله تعالى عنها قالت دخل على رسول الله ﷺ وبين يدي اربعة آلاف نواة اسبح بها الخ - كما مر - اقول فعل الصحابة رضى الله تعالى عنهم حجة كما ثبت فى موضعه -

”الامر الثالث فى اثبات السبحة باقوال العلماء مع بيان مفهوم الاحاديث“

(١) هذه الاحاديث مما تشهد بجواز اتخاذ السبحة المعروفة لاحصاء عدد التسبيح والاذكار من غير ان يتوقف على ورود شئ خاص فيها بعينها - بل حديث سعد رضى الله تعالى عنه كالنص فى ذلك اذ لا تزيد السبحة على مضمونه الا بضم النوى ونحوه فى خيط ومثل ذلك لا يظهر تأثيره فى المنع اه - حلية ابن امير حاج ثم سيف المقلدين : ص : ٣٤٢، بحر الرائق : ص : ٢٩٠ ج : ٢ مكروه الصلوة ثم رد المحتار : ص : ٣٣٤ ج : ١ مكروه مظاهر حق : ص : ٢٨٩ ج : ٢ -

(٢) ولا باس باتخاذ المسبحة بغير رياء كما بسطه فى البحر اه - در مختار : ص : ٣٣٤ ج : ١ مكروه -

(٣) قال ابن حجر الهيتمى فى شرح لاربعين النووى السبحة ورد لها اصل اصيل (اي قوى) عن بعض أمهات المؤمنين اه - خير الدين الرملى ثم منحة الخالق : ص : ٢٩٠ ج : ٢ مكروه -

(٤) الروايات فى التسبيح بالنوى والحصى كثيرة عن الصحابة رضى الله تعالى عنهم وعن بعض أمهات المؤمنين اه - قاله ابن حجر ثم مرقا القارى باب الذكر عقيب الصلوة ثم سيف المقلدين : ص : ٣٤٠ -

(٥) فيه جواز عدد الاذكار بسبحة الابراور وقد كان لابي هريرة رضى الله تعالى عنه خيط فيه عقد كثيرة يسبح بها له مرقا القارى ثم سيف المقلدين : ص : ٣٤٠ -

(٦) تسبيح باين وضع (خرزات منظومه درخيط) كه آلان متعارف است در زمانه شريف

نہ بود (عملاً من یدہ علیہ السلام ورنہ حدیث اول لفظاً ودر حدیث دوم وسوم تقریراً موجود بود۔ وازایدی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نیز در زمان شریف موجود بود بدین طریق) وبعضے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم حسہ ہای سنگریزہ ہا گاہ میداشتند۔ وبعضے در سہائے دراز گرہبائی بستند۔ ومانند آن کذاحققہ السیوطی فی رسائلہ اہ۔ (اشعۃ اللمعات ثواب التسبیح : ص:

۲۰۸ ج: ۲)

”الامر الرابع فی اثبات السبحة بفعل التابعین وقولہم“

(۱) وجود تسبیح در زمان تابعین کہ قال عمر المکی رایت استاذی حسن البصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ وفی یدہ سبحة فقلت یا استاذی مع عظم شانک وحسن عبادتک انت الی الآن مع السبحة۔ فقال لی هذا شیء کنا استعملناہ فی البدايات ما کنا نترکہ فی النهايات انی احب ان اذکر اللہ بقلبی ویدی ولسانی اخرجه فی نزہة الفکر ثم سیف المقلدین : ص: ۳۷۰۔

(۲) قول حسن البصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ هذا شیء کنا استعملناہ فی البدايات اہ ظاہر فی وجود السبحة فی زمان الصحابة لان بداية حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کان مع الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم بلا شک لانه تولد الحسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی السنتين الاخیرتين من خلافة عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ واخذ الحدیث من عثمان وعلی وعمران بن حصین ومعل بن یسار وابی بکر وابی موسی وابی عباس وجابر ومن اکثرین من الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم جمیعاً اہ الامداد فی علو الاسناد لسالم بن عبد اللہ بن سالم البصری المکی ثم سیف المقلدین : ص: ۳۷۱۔

”الامر الخامس فی اثبات السبحة بفعل الصوفیة وقولہم“

(۱) ورئ مع الجنید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سبحة فی یدہ حال انتہائہ فسئل عنہ فقال شیء وصلنا بہ الی اللہ تعالیٰ کیف نترکہ ولعل هذا احد معانی قولہ النہایة ہی الرجوع الی البدایة اہ مرقاۃ القاری حدیث سعد۔

(۲) راء بعضہم فی ید الجنید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سبحة فقال لہ انت مع شرفک تاخذ بیدک سبحة فقال طریق وصلت بہ الی ربی لا افارقه اہ ارشاد الیافعی الیمنی ثم نزہة الفکر ثم سیف المقلدین : ص: ۳۶۵۔

(۳) اور منقول ہے کہ کسی نے تسبیح دیکھی جنید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاتھ میں بیچ حالت منتہی ہونے ان کے پس پوچھا اس سے تو کہا کہ یہ ایسی چیز ہے کہ پہنچے ہم بسبب اس کے طرف اللہ تعالیٰ کے کیوں چھڑوں میں اس کو اہ۔ مظاہر حق : ص: ۲۸۹ باب ثواب التسبیح۔

(۴) وعادت است بأن سبحة اهل خیر تہذیب الاسماء للنووی۔ ثم سیف المقلدین : ص: ۳۶۵۔

(۵) فلا جرم (ای لا شک) ان نقل اتخاذها والعمل بها (ثابت) عن جماعة من الصوفیة الاخیار و غیرہم اللہم الا اذا ترتب علیہ ریاء او سمعة فلا کلام فیہ اہ کذا فی الحلیة والبحر : ص: ۲۹ ج: ۲ مکروہ۔ ثم الشامی : ص: ۲۳۷ ج: ۱ مکروہ ثم سیف المقلدین : ص: ۳۷۲۔

(۶) وقد قال المشائخ انها سوط الشیطان اہ مرقاۃ القاری مفصل مبتدع سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ ومظاہر حق : ص: ۲۸۹ ج: ۲ باب ثواب التسبیح۔

فصل السبحة۔

(٤) وانما عقد بالانامل على الافضل ويدل عليه التعليل بقوله فانهن مسؤولات مستنطقات اهـ مرقاة حديث يسيرة۔

(٨) عند البعض عد التسبيحات بالانامل افضل من السبحة لقوله عليه السلام بانساء المؤمنات عليكن بالتسبيح والتهليل والتقديس واعقدن بالانامل فانهن مسؤولات مستنطقات۔ نزول بعض تفصيل است وآن اينكه اگر در شمر دان از خطا و سهو مامون باشد پس بر سر انگشتان اولی است۔ ورنه به تسبیح افضل است اهـ المرقاة بالترجمة ثم سيف المقلدين : ص ٣٤٢۔

اما الخاتمة ففي اجوبة الاعتراضات

الاول اثبات ترديد قول بدعية السبحة وان هذا القائل مبتدع۔

(١) ومن زعم انها بدعة غير صحيح لوجود اصلها في السنة ولقوله عليه السلام اصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم اهـ مرقاة القارى حديث يسيرة۔

(٢) اور نہ اعتماد کیا جائے اس کے قول پر کہ کہتا ہے اس کو بدعت اهـ مظاهر حق : ص ٢٨٩ ج ٢ باب ثواب التسبيح۔

(٣) اقول انه لما رايت ثبوت السبحة بقوله عليه السلام وتقريره عليه السلام وبفعل الصحابة الثلاثة عشر وبفعل التابعين وبفعل الصوفية الاخيار من الجنيد رحمه الله تعالى وغيره وبتصريح تصويب علماء الاسلام كما مر فظهر انه الحق المتلقى من الرسول ﷺ الى يومنا هذا۔ فيكون انكاره بدعة قبيحة لما قالوا۔ ان البدعة اعتقاد ما خالف الحق المتلقى عن الرسول ﷺ اهـ در مختار الامامة :

ص ٣٤٤ ج ١، شرح النخبة : ص ٥٦ وشمى ثم المراقى الامامة : ص ٨١ ثم رد المحتار الامامة : ص ٣٤٤ ج ١۔

اثبات ترديدان الذكر بالسبحة حساب مع الله تعالى بوجوه:

فالوجه الاول:- واما عد الآى والتسبيح خارج الصلوة باليد واللسان وغيرهما فقد اختلف المشايخ فيه (على قولين) اهـ زيلعى مكروه الصلوة : ص ١٢٦ ج ١، بحر : ص ٢٩ ج ٢، خلاصة : ص ٢٣ ج ١، هندية : ص ١٢٤ ج ١، قاضى خان : ص ٥٨ ج ١ فالقول الاول ما قال المصنف فى المستصفى ولا يكره عد الآى والتسبيح خارج الصلوة فى الصحيح اهـ زيلعى : ص ١٢٦ ج ١، مكروه الصلوة، بحر : ص ٢٩ ج ٢، الهندية : ص ١٢٤ ج ١، المراقى : ص ٢١٤، الكافى ثم ابو المكارم : ص ٤٢ ج ١۔

واما القول الثانى وقد كرهه بعضهم اهـ زيلعى : ص ١٢٦ ج ١، ابو المكارم : ص ٤٢ ج ١، فهو ضعيف غير مقبول لما مر ان الاول هو الصحيح اهـ۔

والوجه الثانى:- لان بعض الاوراد المحدودة والاذكار المحدودة المتعينة المنقولة فى الاحاديث الصحيحة لا يمكن تعدادها بدون الا بالسبحة ولو فرضناه فنقول ان الاشتغال بعقد الانامل لا يبقى الخشوع المطلوب غالبا هذا ما ذكره السيوطى فى رسالة اهـ سيف المقلدين : ص ٣٤٢۔

الوجه الثالث:- ما رواه ابو داؤد والترمذى والنسائى وابن حبان والحاكم وقال صحيح الاسناد عن سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه من قوله ﷺ

سبحان الله عدد ما خلق في السماء الى آخر سبعة اشياء مذكورة فثبت عد الذكر
صريحاً منه ﷺ والله وسلام.

الوجه الرابع:- لان العداسكن للقلب اهبجر: ص ٢٩ ج ٢، وهو مطلوب
شرعاً لقوله تعالى ان صلواتك سكن لهم.

الوجه الخامس:- لانه اجلب للنشاط اهبجر: ص ٢٩ ج ٢: لقوله تعالى حكاية
قرة عين لي ولك اهـ.

الوجه السادس:- لقوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها (الآية) فظهر ان
تعداد نعم الله تعالى جائز ولا شك ان الذكر نعمة ولكن عدّها متعذر لكثرتها.

الوجه السابع:- لان سلف الامة عدوا منازل القرآن واجزائه وسوره
وركوعاته وآياته وحروفه والفاظه وباءاته الى آخر الحروف ووقوفه وحركاته
وسكناته ولو كان عد الآي والتسبيح ممنوعاً لم يصدر عنهم هذا العد المذكور.
فان قيل:- ان كلمة لا باس في بعض العبارات تدل على خلاف الاولى فلا يثبت
الاستحباب.

قلنا بوجوه:- الاول: انها استعملت ههنا في الاستحباب بوجوه. لفعل أم
المؤمنين جويرة رضى الله تعالى عنها ولفعل أم المؤمنين صفية رضى الله تعالى
عنها. ولتصريحه ﷺ بالترغيب في حديث على رضى الله تعالى عنه ولتقريره
عليه السلام أمهات المؤمنين رضى الله تعالى عنهن ولما مر من سيدنا حسن
البصري ولما مر من سيدنا جنيد البغدادى رحمهم الله تعالى. ولفعل الصوفية
الاخيار وغيرهم.

والثاني: انها تستعمل في الوجوب فضلاً عن الاستحباب لقولهم لو كانوا ببلدة
او قرية لاحاكم بها اى لا قاضى ولا ولى صاموا افتراضاً بقول ثقة وافتروا وجوباً
باخبار عدلين مع العلة للضرورة اهـ. تنوير الابصار ودر المختار صوم، روية
الهلال: ص: ٩١، وقال ابن عابدين وعبارة غيره لا باس ان يفطروا. والظاهر ان
المراد به الوجوب ايضاً. والتعبير بنفى الباس لانه مظنة الحرمة كما في نفى
الجناح في قوله تعالى فلا جناح عليكم ان تقصروا من الصلوة ومثله كثير في
كلامهم اهـ شامى: ص: ٩١ ج ٢: صوم.

والثالث: ان لفظ اليسر وافضل في قوله ﷺ لام المؤمنين سيدتنا جويرة
وصفية رضى الله تعالى عنهما اليسر عليك وافضل الخ. كما مر من البحر: ص:
٢٩ ج ٢: مكروه، الشامى: ص: ٢٣٤ ج ١: مكروه.

اسم التفضيل وقاعدته

ان المفضل عليه يبقى فيه اصل الفعل مثل ان هذا الشيء احب من الآخر،
واحسن من الآخر واولى من الآخر. فالاول احب واحسن واولى والثاني محبوب
حسن جائز مستحب. فظهر به ان هذا الثاني خلاف الاولى مع انه جائز مستحب
حسن، فظهر ان السبحة فاضلة مستحبة بهذه الاحاديث. (تمت الرسالة
والحمد لله على ذلك)

تقريظ لاستاذ العلماء محب الاولياء والصلحاء الشيخ العلامة السيد
عبد الحق شاه السيفي الحنفي الترمذي

الحمد لله الذي وفقنا لاتباع سنة سيد المرسلين وسلكنا على طريق
الصحابة والتابعين المجتهدين الذين هم ائمة الدين بقوله ﷺ "اصحابي
كالنجوم فبايهم اقتديتم اهتديتم الى يوم الدين" وبقوله ﷺ "عليكم بسنتي
وسنة الخلفاء الراشدين المهديين- والصلوة والسلام على رسوله وعلى من اقتفى
بسنة سيد المرسلين من الصحابة والتابعين المجتهدين-

اما بعد : فيقول الفقير السيد عبد الحق ابن السيد احمد على شاه
السيفي الحنفي اني وجدت نسخة قلمية وفيها مكتوب كالاتي-

(١) عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه قال "رأيت النبي ﷺ يعقد التسبيح
بيده"- رواه ابو داود و الترمذي والنسائي والحاكم وصححه عن ابن عمر رضي
الله تعالى عنه-

(٢) وعن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه كان له خيط فيه الف عقدة فلا ينام
حتى يسبح به ثنتي عشرة الف تسبيحة-

(٣) وقيل كان ابو هريرة رضي الله تعالى عنه يسبح بالنوى المجزع يعني
حك بعضه حتى ابيض-

(٤) وكان ابو درداء يسبح في اليوم مائة الف تسبيحة-

(٥) وكان لابي سليمان الخولاني سبحة فقام ليلة والسبحة تدور في ذراعه-

(٦) وفي كتاب تحفة العباد قد اتخذ السبحة سادات يشار اليهم ويؤخذ

عنهم ويعتمد عليهم-

(٧) وكانت سبحة الشيخ عبد القادر الجيلاني تدور اذا وضعها على الارض
حبة حبة-

(٨) ورئي في يد الشيخ جنيد البغدادى سبحة قيل له انت مع شرفك تاخذ
بيدك سبحة فقال طريق وصلت به الى ربي لا افارقه-

(٩) وقيل للحسن البصري يا استاذ انت مع عظم شانك وحسن ايقانك
وانت الى الآن مع السبحة فقال شئ استعملناه في البدايات لانفارقه في النهايات-

(١٠) قال الشيخ الامام العالم المحقق الهمام ذو السر الواضح والنور اللائح
العارف الرباني والولي الصمداني ابو الفضل سيدنا ومولانا فتح الله البناني نفعنا
الله ببركاته واعاد علينا من نفحات توجهاته- آمين

الحمد لله الذي اتحف اهل الفتح بكمال التسليم والاعتقاد والوفا
وجعل الاقتداء بهداهم والاهتداء بهديهم والتشبه بهم اماراة النجاة والصفاء
(والصلاة والسلام) الايمان الاكملان على سيدنا وسندنا ومولانا محمد
المصطفى وعلى آله واصحابه وكل من تبعه وآمن به ما خفى سر الله او خفا (اما بعد)
فيقول العبيد الضعيف الفاني خديم اهل الله جملة وتفصيلا (فتح الله بن ابي بكر
البناني) تولاه الله في الدارين وحفظه في نفسه واخوانه من اسباب العطب والحين
ورزقه التسليم لاوليائه وكل من كان منهم واليههم مطهر آمن التردد والمين
(طالما) جرت المذاكرة مع اخواننا في الله واهل محبتنا في حكم اتخاذ السبحة
وجعلها في العنق وبسطنا لهم الكلام بما للاكابر في ذلك (و كنت قيدت) بعض

ذلك في طبقاتنا المجد الشامخ فيمن اجتمعنا بهم من اعيان المشايخ في ترجمة العارف الكبير والولي الشهير سيدنا ومولانا حماد نجل شيخ شيوخنا ابي المواهب سيدنا ومولانا عبد الواحد الدباغ نفعا الله به وتشوفت نفوسهم لتجريد ذلك في تقييد مستقل فساعدتهم على ذلك بفضل الله وزدت عليه بعض ما يتعلق بهذا المبحث من آداب السير والسلوك الى الله - ولا حول ولا قوة الا بالله (وسميته)

(تحفة اهل الفتوحات والاذواق في اتخاذ السبحة وجعلها في الاعناق وبعض الآداب اللانقة بالمكرمين بصحبة اهل حضرة الاطلاق بفضل الكريم الخلاق) اكرمنا الله بالعمل بمقتضاه ونفعنا بصره في الرحيل والمقام - بجاه من قال ربى الله ثم استقام بمنه وكرمه انه كريم سلام آمين (اعلم) ان السبحة مشتقة من التسبيح وهو تفصيل من السبح الذي هو المعجىء والذهاب لان لها في اليد مجيئا وذهابا ماخوذ من قول الله تعالى ان لك في النهار سبحا طويلا حسبما نقله عن الامام الساحلي رضى الله عنه اخونا في الله العالم الجليل المحدث المحقق النوازي الاصيل ابو عبد الله سيدى محمد المرنى السلوى رعاه الله وابقى بركته في نوافح الورد والعنبر والمسك الدارى بشرح آخر ترجمة من صحيح الامام البخارى ثم قال وهى اعانة للتعب على العبادة وكان صلى الله عليه وآله وسلم يعقدها بيده وهى سمة من سمات اهل الخير وقال قبل هذا وكان ابو هريرة رضى الله عنه صاحب صيام وقيام يعتقب هو وخادمه وامراته الليل اثلاثا يصلى هذا ثم يوقظ هذا يسبح في اليوم ما يزيد على الالف ويقول اسبح بقدر ذنوبى (قال) الامام الساحلي رضى الله

عنه اهل الاوراد الكثيرة والاذكار المتصلة لا يمكنهم العد بالاصابع خشية الغلط واستيلاء الشغل عليهم بالاصابع بل لا بد لهم من السبحة (قلت) وهذه حكمته كما قاله الشريف المقدسى رضى الله عنه (روى) ابن ابي شيبة عن ابن عمر رضى الله عنهما انه راى النبي صلى الله عليه وآله وسلم يعقد السبحة بيده (وروى) الديلمي في مسند الفردوس ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال نعم المذكر السبحة وفيها قيل على سبيل اللغز

ومنظومة الشمل يخلوبها اللبيب فتجمع فى همته
اذا ذكر الله جل اسمه عليها تفرق من هيئته

ولا بن عبد الظاهر رضى الله عنه في السبحة ايضا

وسبحة انا ملئ قد شغفت بحبها
مثل مناقير غدت ملتقطات حبها

ثم ساق صاحب النوافح ما تقدم صدره (ثم قال) وحملها في العنق بعد الفراغ من الذكر اولى من ابقائها في اليد لا سيما عند التوجه في الطرقات لان العنق محل الطهارة بخلاف اليد -

وفي حاشية الشيخ الامام الجيهذا الهمام سيدى الطالب بن الحاج رضى الله عنه على شرح الشيخ مباررة على المرشد ما نصه بعد نقله ايضا بعض ما تقدم عن الساحلي وغيره وروى الحاكم ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال عَلَيْكَ بِالتَّسْبِيحِ وَالتَّهْلِيلِ وَالتَّقْدِيسِ، وَلَا تَغْفُلَنَّ فَتَنْسِينَ التَّوْحِيدَ، وَاعْقِدَنَّ بِالْأَنَامِلِ فَإِنَّهُنَّ مَسْئُولَاتٍ وَمُسْتَنْطَقَاتٍ (فان قلت) هذا الحديث انما فيه الامر بالعقد بالانامل لا بالسبحة

(فاعلم) ان العقد بالانامل انما يتيسر في الاذكار القليلة من المائة فدون اما اهل
الاوراد الكثيرة والاذكار المتصلة فلو عدوا باصابعهم لدخلهم الغلط واستولى
عليهم الشغل بالاصابع قاله الساحلي (قلت) وقد تقدم ذلك ايضا عن صاحب
النوافح وسياتي بحول الله مثله ايضا عن صاحب المقالة المرضية (ثم قال) الامام
ابن الحاج وقد صنف الجلال السيوطي فيما يتعلق بها المنحة في استعمال
السبحة وهي رسالة لطيفة استنبط لها اصلا من السنة وذكر فيه ان جمعا من
الصحابة منهم عائشة وابو هريرة وابو الدرداء كانت لهم السبحة وكذلك
جمع من الاولياء كالجنيد والجيلاني ومعروف الكرخي وللمحدثين حديث
مسلسل بمناولة السبحة رويناه عن جماعة من الشيوخ ومنتهاه الى الحسن
البصري اه (وفي طبقاتنا) في ترجمة الشيخ المتقدم نفعا الله به في الكلام على
مجاهدته وخلوته التي كان يتبع فيها بازاء جامع الاندلس بفاس حرسها الله ما
نصه وقد زرت هذه الخلوة المباركة بعد وفاته رحمه الله في بعض سياحاتي لما
حلات فاسا لزيارة مولانا ادريس والدو والاخوان والاولياء الكائنين بها الاحياء
والمنتقلين نفعا الله بهم ورايت فيها سبحته التي كان يذكر بها رضى الله عنه
وتبركت بها وهي عظمة جدا بحيث كان يعلقها في سقف الخلوة تعظيما لها
وتحفظا عليها لكونها آلة يستعان بها في الجهاد الاكبر والسقف المعلقة فيه عال
في الجملة وتصل الى الارض ويستعملها على تلك الحالة وقد جعل لها جرارة
ليسهل دور انها فيها (وقد قال بعض الكبار) لو امكننا التسبيح بالجمال لفعلنا اي
بان يجعل حبة السبحة مقدار الجبل او نفس الجبل لما في ذلك من الاسرار التي

يعلمها من مارس المجاهدة على يد الفحول الكبار (كما انهم نصوا) على ان
الفقير ينبغي له اذا فرغ من استعمال السبحة المتوسطة المناسبة في الذكر ان
يجعلها في عنقه تعظيما لها واحتراما وتوقيرا (وفي من القطب الشعراني رحمه
الله) ولقد وقعت رجلى مرة على السبحة فكادت اهلك من ذلك اكراما لها اه
ولان ذلك اعنى جعلها في العنق احفظ لها واصون من الضياع والامتهان
والتمزيق مع ما في ذلك من هضم سطوة النفس وقمعها عن الالتفات الى التخلق
بالاخلاق الظلمانية حسبما يتحققه من كابد مجاهدتها على يد اهل الحضرة
الربانية الجامعين بين الشريعة والحقيقة و بين الفناء والبقاء و بين الصحو
والسكر و بين الحضور والغيبة و بين المجاهدة والمشاهدة واجر القياس
(ودليل هذا) من حيث الذوق والحال ان جعل السبحة في العنق من اصعب ما
يكون واشده على النفس وخصوصا ان كانت غليظة من عود منظم في خيط
صوف او كتان ومن ذقاعرف ومن لا فلا حرج عليه اذا سلم واعترف والاشياء
كامنة في التجريب ومن لم يجرب فليس بمصيب ووالله ثم والله يا اخواني لقد
كنت اقاسى الماراة الصعبة عند جعلها في عنق في بدايتي من حيث الالتفات الى
النفس والجنس واودان لو وضعت وزن قنطار مثالا من حجر على راسي ولا اجعل
سبحة تزن نصف رطل مثالا في عنقي وكنت مهما وضعتها في عنقي بامر مشايخي
الكرام خمدت او صاف بشريتي وهدات نفسي عن التشوف الى التخلق باخلاق
الاقران الحاجبة عن حضرة الملك الديان واعتراني خشوع وخضوع قهرى
في ظاهري وباطني الى غير ذلك مما نحن مطالبون به من حيث القوالين

الشرعية من الاوصاف النورانية المودنة بكمال العبودية لرب البرية وهذا هو السر والسبب في ثقل ذلك على النفس لكمال بعده عن وطن الحربة والانانية وشدة قربته من حضرة التواضع والتنزل والتحقيق بوصف الفقر والفاقة والانطراح بين يدى الله وغير ذلك من اوصاف العبودية التى لا يتخلف عنها وبتقهقر ويتاخر عن الاسباب الموصلة اليها الا هالك بصحبة الهالكين وتالف بصحبة التاليفين وغافل بصحبة الغافلين وراض عن نفسه بصحبة الراضين عن انفسهم واجر القياس والله يعصمك من الناس اللهم اعصمنا من شر الفتن وعافنا من جميع المحن واصلح منا ما ظهر وما بطن بمنك آمين (ولا يقال) ان جعلها فى العنق يورث الفقر حسبما ذكره بعضهم (لانا نقول) لا اصل يشهد لذلك والتجربة والواقع يشهد ان بخلاف ما هنا لك فان عددا من كبراء اهل النسبة قواهم الله دينهم ابدا جعلها فى عنقهم بعد الفراغ من الاستعمال وقد بسط الحق تعالى عليهم من الارزاق الحسية والمعنوية ما لا يحد بحد ولا يخطر ببال ولم يزد هم ذلك الاتواضع وتنزلا لله ولرسوله ولسائر العباد فى الحال والمآل (نعم) قد يكون جعلها فى العنق يورث الفقر فى حق من جعلها رياء وسمعة وشبكة لنيل الدنيا واخذ اموال الناس بالباطل وذلك مسلم بنص الكتاب والسنة بلا شك ولا مرية غير ان المعتقد فى اهل النسبة ان الله تعالى طهرهم من هذه القاذورات بفضله ومجالسة اهل حضرة قدسه ونظرة مشايخهم التى هى الاكسير المعنوى الذى يقلب اعيان كل من اليهم بتوفيق الله ياوى بحيث لا تجد لابسا المنتسب اليهم الا متحققا باحوالهم السنية حالا ومقالا او متشبهها باخلاقهم النورانية

المحمدية طامعا فى التحقق بها حالا او مآلا وغير خفى) ان من تشبه بقوم فهو منهم وان التشبه باهل الخير والصالح يورث المعية والكون منهم باجماع الملاح- فتشبهوا ان لم تكونوا مثلهم ان التشبه بالكرام رباح (وغیره)

هم القوم فاجهد فى اتباع سبيلهم وان لم تكن شبيها لهم فتشبه او يكون المراد بقولهم ما ذكر التحقيق بوصف الفقر الى الله والتواضع لجميع عباد الله وعدم شهود للزينة على احد من خلق الله وان لا يرى لا بسها فى عنقه اذل واحقر منه فى المكونات وذلك هو المطلوب منا فى البداية والنهاية وفى الماضى والآت حسبما تقدمت الاشارة الى ذلك بفضل الله و اشار اليه ايضا الامام الشريبنى رحمه الله تعالى فى الرائية بقوله

ولا تترين فى الارض دونك مومنا ولا كافرا حتى تغيب فى القبر
فان ختام الامر عنك مغيب ومن ليس ذا خسر يخاف من المكر

والله تعالى اعلم (ويقاس) جعل السبحة فى العنق عند الفراغ من استعمالها على جعل السيف فيه كذلك فانه اذا اباح الشارع صلوات الله وسلامه عليه تعليق آلة الجهاد الا صغر كالسيف فى العنق واباح تعليق الكنف بوزن حمل اى الشكارة والقراة والجراة وغير ذلك مما يستعان به فى العاديات فى العنق فجعل آلة الجهاد الاكبر كالسبحة والمصحف ودلائل الخيرات ونحو ذلك فيه من باب اولى واخرى (وما ذكره ابن الحاج) فى مدخله من كونه بدعة فهو فقه غير مسلم حسبما نص عليه غير واحد من اكابر علماء الظاهر والباطن وستقف على بعض ذلك هنا بحول الله ومن حفظ حجة على من لم يحفظ وعمل جمهور

الاكابر شرقا وغربا على خلافه ومن المقرر انه اذا وقع خلاف في مسألة وكان في احدى الجهتين فقيه وصوفي وفي الاخرى فقيه فقط ترجح الاولى لما خص الله تعالى به ساداتنا الصوفية رضى الله عنهم وجعلنا منهم من مزيد الكشف والاطلاع بفضلهم وكرمه وبركة تحققهم بكمال الاتباع (وقد ذكروا) ان شيخ شيو خنا القطب الكامل الغوث الواصل سيدنا ومولانا العربي الدرقي رضى الله عنه اطلعته الله تعالى على نوع من الملائكة الكرام وافقين بين يدي الملك العلام هاتين بذكره ومشاهدته على الدوام وتسابيحهم في اعناقهم منتظمة اى انتظام فاخذ ذلك بمجامع قلبه ووقع فيه حال عظيم لما شاهده من اسرار وانوار حضرة ربه فتمنى ذلك لاصحابه وامرهم بجعل السبحة في العنق تشبها بهؤلاء الملائكة الكرام واغتناما لهم في ذلك من الفوائد العظام وقد تقدم بعضها بفضل الملك السلام (ومما شاع وذاع) ان جعلها في العنق صار شعار هذه الطائفة الشاذلية الدرقيّة المباركة وان مشائخها يأمرون مرديهم بذلك بداية ووسطا ونهاية وقال ارباب المقام الثالث شىء وصلنا به الى الله لا نتركه ولا نفارقه ابدا (وكما) امروا بجعلها في العنق لما ذكر بعد الفراغ من استعمالها كذلك امروا بجعلها ظاهرة يراها الخاص والعام خرقا للعادة وتشبها بالملائكة الكرام وغير ذلك حسبما نص عليه الاكابر الاعلام (ومن ذلك ما ذكره مولانا الوالد قدس سره) في الرسالة الثالثة عشرة من رسائله ونصه (واعلم) يا اخي ان طريق الحق المشروع مبنية على خرق الموائد لا على العوائد فمن لم يخرق العادة من نفسه فلا يطمعن في الدخول الى حضرة قدسه (او تقول) من لم يخرق الموائد كيف

يشم رائحة الفوائد (او تقول) من لم يخرق العادة كيف يذوق حلاوة العباداة (او تقول) من لم يخرق عوائد النفوس رد الى الراى المعكوس (او تقول) من لم يسلك الجلال لا يشم رائحة الجمال (ومعنى خرق العادة) في هذا المقام هو ارتكاب بعض السنن الميتة التي صارت عند اجلاف الناس اليوم بدعة وذلك مثل المشى بالخفا وذكر الجلالة في الاسواق وقد تقدم ذلك في الرسالة الاولى فنحب منك يا اخي ان تامر الفقراء باظهار شعائر النسبة مثل جعل السبحة في العنق فقد صارت شعار الطائفة الدرقيّة ولا يجعلونها داخل الثياب بل يجعلونها ظاهرة يراها الخاص والعام ولا يحجبهم عن هذا المعنى انكار الناس عليهم ذلك وقولهم ان ذلك بدعة او حرام او غير ذلك من الاقوال المكسوفة الانوار العارية عن معانى العقل والاستبصار فان هذه الحيلة شيطانية يوحى بها الشيطان الى اوليائه كي يحاجوا اهل الحق بها فيفتى من استفزه الهوى بذلك ظنا منه انه اصاب الصواب بحدسه وتخمينه وما علم انه معترض عن الشريعة الغراء النقية البيضاء التي من عارضها او قال فيها براه كفر قولا واحدا من علماء الاسلام (ومن جملة) ما يوحى به العدو الى اوليائه ان يلقنهم الحجة على من خالفهم وتظاهر بالسنة بان يقولوا لا تفعل شيئا من هذه البدع وسر بسير الناس والله يعلم قصدك ومرادك وهذا الذى تفعل لو كان من الدين ما تركه سيدى فلان وفلان وهم من ائمة الدين الذين يقتدى بهم الى غير ذلك من الحجج التي هي اهون من حجة نحوى وربما استندوا الى قول بعض من اقتصر على علم الفقه ولا ميس له بعلم القلوب الواجب عينا على كل مؤمن في خاصة نفسه بان احوال

فقراء الوقت كلها لا مناسبة بينها وبين السنة المحمدية والعذر له في ذلك من حيث انه ر بما ردد النظر في علم البيع والقراض والسلام والشركة وبيع الآجال واللعان والطلاق والنكاح وغير ذلك من ابواب الفقه فلا يجد ما يشهد لحوال الفقراء وما علم ان العلم الذي يعتمد عليه في الفتوى يمنعه من الاقدام على الفتوى في علم آخر (وبالجملة) فالفقير الصادق لا التفات له الى قول الناس ولا الى قول النفس لان غرض الناس تابع لغرض النفس وغرضها ان تقطع السائر الى الله على كل حال سواء وجدت الفسحة من حيث العلم او من حيث الجهل واخذها للفقير من باب العلم اكثر وكم اخذت من العلماء من باب العلم فهلكتهم وفتحت لهم الباب من حيث العلم قد خلو عليها متعقدين الخير فاذا هم هلكي لما وجدوا من الحيلة الخفية ولذلك حذرنا الله منها بقوله وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها (فالفقير الصادق) هو الذي اخذ بالصدق وميزان الشرع ورمى اقوال الناس وتطيف الطبع على ان ما نتوهمه من انكار الناس علينا انما ذلك من وجود انفسنا ولو فنى الفقير عن نفسه ما وجد منكرا ولا مقرا لكن وجود النفس اعطى وجود الوهم والوهم قاتل فلذلك ترى الفقير متاخرا عن احياء سنة الطريق (وقد قال سيدنا ومولانا العربي الدرقوي) احياء الله من احياء الطريق واماتنا واياهم على غاية التحقيق فاحيو اسنة النسبة احياءكم الله ولا تفهموا ان الانكار ينقطع علينا الى يوم القيامة لان تلك سنة الله تعالى في اوليائه فان صاحب الحق لا بد من كون الوجود يفترق فيه فرقتين فرقة تعتقد فيه الخير وتقره وفرقة تنتقد عليه احواله وتنكره وهذه سنة الله في خلقه ولن تجد لسنة الله تبديلا ولن تجد لسنة الله تحويلا (ويرحم

الله امام دار الهجرة) امامنا مالكا حيث قال وقد سال بعض اصحابه عما يقول الناس في كتاب الموطا فقال له يا سيدي معتقد ومنتقد فقال رضى الله عنه تلك علامة الحق او لفظ آخر هذا معناه بل لو انقطع الانكار على الفقير لثبت عند الخاص والعام بطلته لان العالم لا يتفق الا على باطل ولذلك قيل (لولا الانكار ما صحت الدعوى) وقيل (الداخل على الله منكور والخارج الى الخلق مقرر) ولكن صاحب الصدق مأمور بالصبر على كل حال كما ان المكذب مأمور بالانكار على كل حال ليجزى الله الصادقين بصدقهم ويعذب المنافقين ان شاء او يتوب عليهم والفقير دائما ينكى الوجود ويقول بلسان حاله

ذاك الذي تكرهوني مني هو الذي يشتيبه قلبي

وهو يسير بكل حال يرضى ربه وحقا ان ما يرضى الله يسخط الناس وما يسخط الناس يرضى الله والله ورسوله احق ان يرضوه ان كانوا مؤمنين فالفقير دائما على نكايه الوجود نعى يسير بكل سير ليس للشرع فيه اعتراض على من اخذ به اذ الخصوصية كلها في المخالفة كما قيل (خالف تعرف وتعرف) فمن اراد ان يعرف ما عنده من الخصوصية فلينظر الى ما عنده من المخالفة اذ من وافق الناس في هواهم وقع فيما وقعوا فهلك كما هلكوا ولا نرى النجاة للفقير الا في اخذ سلاح اهل الله الذي هو خرق العادة اذ ما بعث الله رسولا ولا نبيا الا بخرق عوائد قومه حتى قال فرعون لعنه الله ذروني اقتل موسى وليدع ربه اني اخاف ان يبدل دينكم لانه راى موسى يخرق عوائد قومه التي كانوا عليها بنعت الهوى حتى اعتقدوا ربوبيته لانه لا حجاب لنا عن ربنا الا عوائد انفسنا ولو انه تك الحجاب

لظهر الخطأ من الصواب ج (فشمر و اعن ساق الجد) الى الله واسمعوا داعيه الذى يدعوننا اليه وما سمعنا ولا راينا ان رسولا او نبيا او وليا اظهره الله فى وقت من الاوقات الا وهو منكور عند الوجود لا يصل اليه احد الا من اخذ الله بيده وتاملوا القرآن العظيم فقد وجدت اكثر من ثلثيه يقص احوال المكذبين المنكرين والباقي يخبر باحوال اهل الصدق فلا تجد احدا اظهره الله فى الوجود الا هكذا وما قال الله لنبيه وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكَّابِرَ مُجْرِمِيهَا الا تسليية لامته وترويجا لقلوب المتوجهين اليه لان الله تعالى علم ان الامر بعد نبية لامته ولا بد ان تلقى الخاصة من العامة مالقى امامها من اهل الجدل فى آيات الله لتكمل بذلك درجاتهم عند الله فلا هم بما انزله على النبي ﷺ ولذلك اكثر الحق من حديث التسليية كقولهم وهل اتاك حديث موسى الى غير ذلك ولما كانت قصة موسى مع بنى اسرائيل من اعظم آيات التسليية اكثر الله من ذكرها تسليية لنا فى الحقيقة واما نبينا محمد ﷺ فقد كان فى غاية المعرفة بالله بحيث لم يسع سره سواه فلا يعتبر به هم ولا غم ولا حزن حتى يتسلى لان ما تجده القلوب من الهموم والاحزان فلاجل ما منعت من الشهود والعيان ومن دام شهوده استحال وجوده ومن فقد وجوده فمن اين يهتم ولذلك انكر العلماء حديث هند بن ابى هالة خال الحسين فى وصفه له بانه كان متواصل الاحزان وحملوا معناه على شدة استغراقه فى مشهوده حتى انه كالباهت المحزون القريب العهد بالمصيبة هذا الذى ينبغى ان يفهم عليه سر باطنه ﷺ فافهموا اخوانى قدر هذه النبذة من المذاكرة والمقصود من هذا كله هو ان يشتغل الفقير بربه ويكتفى امامه فى اقواله وافعاله

واحواله اذ من لم يكتف بعلم الله فى ذلك دخل الفساد الكبير فى جميع حر كاته وسكناته اه (وقال ايضا رضى الله عنه) فى الرسالة الاولى ما نصه (اتخاذ السبحة وجعلها فى العنق واليد) قد علمت يا اخى ان اتخاذ السبحة للذكر مما لا خلاف فيه بين العلماء من حيث انها فعلت بين يديه ﷺ واقرها كما فى كريم علمكم ويكفى فى تصحيح هذا المعنى ما خرجه السيوطى فى الحاوى على الفتاوى وذكر ان له تاليفا سماه المنحة فى اتخاذ السبحة وحيث كان الاصل جائزا فالفرع يا اخى لا عليك فيه من حيث الكبر والغلط سيما وقد قال بعض العارفين السبحة الغليظة تنشط الباطن والسبحة الرقيقة تنشط الظاهر وتورث الوسوسة فى الباطن (واما قولكم) ان جعلها فى العنق بدعة كما صرح بذلك ابن الحاج فى المدخل هذه البدعة يا اخى على تقدير تسليمها هل تزام سنة ماثورة ام لا فان زاحمت سنة ماثورة فلا حاجة لنا فيها ويجب علينا اجتنابها شرعا وان لم تزام سنة فقد علمت ان البدع تجرى عليها الاحكام الخمسة بحيث يقال ان هذه البدعة واجبة او مندوبة (قلت) تكون واجبة فى حق من ثقل عليه ذلك وعلة الوجوب السير والسلوك نظير ما قاله خزانة العلم وقطب المغرب سيدى ابو بكر ابن العربى المعافى رضى الله عنه فى وجوب سؤال الفقير فى بدايته حسبا نقله القسطلانى نفعنا الله به وتكون مندوبة فى حق من استوت لديه الاحوال فشديدك على هذا وسر على بركة الله الكبير المتعال (ثم قال مولانا الوالد) عليه رحمة الكريم المفضل ولا يهولنك لفظ البدعة فقد قال سيدنا عمر بن الخطاب فى تراويح رمضان نعمت البدعة هذه ومدح الله اقواما بما ابتدعوا من امور الحق

بقوله ابتدعوها ما كتبناها عليهم الى آخر الآية وكذلك مولانا رسول الله ﷺ وعد صاحب البدعة في الحق بالاجر في قوله من سن سنة حسنة الحديث فهذا كله من باب ما نحن فيه فتسمية هذه الحالة بدعة لا يضر اذ البدع منها ما هو مستحق للمدح لذاته او لصفاته ومنها ما هو مستحق للذم لذاته او لصفاته نظير ما قيل في اشراط الساعة اذ منها ما هو محمود كنزول عيسى وخروج المهدي ومنها ما هو مذموم كخروج الدجال وياجوج وماجوج وهذا كله يتمشى على ما ذكرتم عن ابن الحاج وهو فقه غير مسلم (قال في نوازل جامع المعيار) وذكر القاضي في المدارك ما نصه قال بعضهم ودخلت على سحنون وفي عنقه تسبيح يسبح به اى معد لذلك الخ كلامه وانت تعلم فقه سحنون وورعه وهل كان له ان يقدم على هذا الا بدليل يستند اليه ام لا وعلى كل حال فلا محذور في هذا سيما وسحنون امام الجميع ومن قلد عالما لقي الله سالما وقد علمت ان التقليد في الفروع مأمور به شرعا وندبنا الله اليه على طريق الحث بقوله فاسالوا اهل الذكر الخ الآية كما ان التقليد في الاصول مذموم شرعا واذم الله صاحبه بقوله ”إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ“ (الزخرف: ٢٣) ومن هنا قال قوم بطلان ايمان المقلد والجمهور على خلافه وعلى كل فتحن مقلدون لسحنون (وقد انعقد الاجماع) على القول بالعمل باخبار الآحاد وان التواتر في قبول الخبر لم يشترطه الا الروافض فلا محذور في ذلك على ما هو الحق ان شاء الله والسلام اه كلام مولانا الوالد قدس سره۔

(وقال الشيخ الامام) الصوفي الهمام ابو حفص سيدى الحاج عمر عاشور رحمه

الله في نصرته المسماة المقالة المرضية في بعض احوال الطائفة الدر قوية في مبحث التظاهر بشعائر النسبة ما نصه (اما السبحة) فلا لوم في اتخاذها ولا في جعلها في العنق وقد الف الامام السيوطي فيها تاليفا سماه المنحة في اتخاذ السبحة قال فيه۔

اخرج الديلمي في مسند الفردوس عن علي مرفوعا نعم المذكر السبحة قال وكان لابي هريرة خيط معقود فيه الفا عقدة فلا ينام حتى يسبح به وكذلك ابو الدرداء كان يسبح بالنوى المجزع ثم قال بعد ما ذكر جملة من الصحابة ناقلا من كتاب تحفة العباد ما نصه قال بعض العلماء عقد التسبيح بالانامل افضل من السبحة لحديث ابن عمر ولكن يقال ان المسيح ان امن من الغلط كان عقده بالانامل افضل والا فالسبحة اولى (وقد اتخذ السبحة) سادات يشار اليهم ويؤخذ عنهم ويعتمد عليهم كابى هريرة كان له خيط فيه الفا عقدة فلا ينام حتى يسبح فيه وقيل انه كان يسبح بالنوى المجزع يعنى الذى حك بعضه حتى ابيض شىء منه وترك الباقي على لونه وقيل ما فيه سواد وبياض فهو مجزع قاله اهل اللغة۔

وذكر القاضي احمد بن خلكان في وفيات الاعيان انه رى في يد الشيخ ابى القاسم الجنيد سبحة فليل له انت مع شرفك تاخذ بيدك سبحة فقال طريق وصلت به الى ربى لا افارقه الخ كلامه فانظره ان شئت واما جعلها في العنق ففي المعيار ان الامام سحنون رحمه الله دخل عليه بعضهم فرأى في عنقه سبحة وقد يقاس جعلها في العنق على جعل الخاتم في اليد لانهم ذكروا من علل جعله في اليد

حفظه لانه اتخذه اولا ﷺ للطبع وكان يحفظه ويدل له ما سمعت من شيخنا مولاى عبد الواحد رضى الله عنه قال العنق هو مسمار السبحة (ولا يقال) يكفى فى حفظها ان تكون فى الجيب مثالا لورود مثله فى الخاتم ايضا ولم يرد الا جعله فى اليد لحكمة اخرى وهى ان اليد هى مظهر الحكم ومحل الاقتدار لتقع المناسبة بين الحامل والمحمول فافهم وكذلك السبحة جعلت حفظا فى العنق دون غيره لان العنق هو محل التقليد فيكون لابسها قد تقلدها حسا كما تقلدها معنى مناسبة ولا السبحة آلة الذكر فلها بذلك قدر عظيم والعنق هو اعظم ما فى الجسد واعلى ما فيه مما يمكن فيه حفظه فجعل العظيم للعظيم مناسبة ولان حبل الوريد الذى ضرب الله به المثل فى قوله ونحن اقرب اليه من حبل الوريد هو فى العنق وهو مجرى الطعام والشراب فجعلت السبحة التى هى آلة القرب من الله عليه مناسبة للآية حتى يكون الاعتناء بالحق اشد من الاعتناء بحبل الوريد فيكون حبل الوريد وسيلة للقرب من الله اذ هو آلة لحمل السبحة المقربة من الحق سبحانه فيحصل القرب من الله الذى هو المطلوب بالسبحة حسا ومعنى فاعلم ذلك فانه دقيق (ثم رايت) فى المنهاج والواضح فى منقب سيدى ابى محمد صالح بعد ما ذكر ان سيدى ابا محمد صالح كان يلبس المرفعة والسبحة فى عنقه ويلبس ذلك لاصحابه (ما نصه) واما جواز التقليد بها اى السبحة فهو ماخوذ مما ورد فى قوله تعالى جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس والشهر الحرام والهدى والقلائد وقوله يا ايها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلائد (قال ابن عطية) والقلائد ما كان الناس يتقلدونه امثالهم وذكره

تعالى منة وتاكيدا ومبالغة فى التنبيه على الحرمة فى التقليد (قال قتادة) كان الرجل فى الجاهلية اذا خرج من بيته يريد الحج تقلد من السمر قلادة فلا يتعرض له احد بسوء (قال سعيد ابن جبير) جعل الله هذه الامور للناس فى الجاهلية وهم لا يرجون جنة ولا يخافون نار اثم شدد ذلك بالاسلام (قلت) يتخرج لنا من تفسير هاتين الآيتين دليل واضح على جواز تمييز اهل الدين والعبادة فى الطرقات والمخلوف بسيمة وعلامة يامنون بها من اهل الشر اذا جاز ذلك لمن قصد نجاة نفسه عادة فكيف بمن هو له عبادة (قال) والتقليد بالسبحة ارجح من جعلها فى اليد ولا سيما عند التوجه فى الطرقات كما يفعله فقراء العرب ولان العنق محل الطهارة دائما بخلاف اليد اهـ منه باختصار وتقديم وتأخير واقتصار اهـ كلام صاحب المقالة المرضية (وقال الشيخ الامام) الصوفى الهمام ابو عبد الله سيدى محمد بن محمد بن عبد الله المكودى التعلوانى الشاذلى الدر قوى فى نصرته المسماة الارشاد والتبيان فى رد ما انكره الروساء من اهل تطوان ما نصه (واما اتخاذ السبحة) فقد ثبت عنه ﷺ انه اقر اصحابه على التسبيح بالتمر اى بنواه وكانوا يفعلون ذلك وكان ابو هريرة رضى الله عنه ربط فى خيط خمسمائة عقدة ويسبح بها بين يديه ﷺ وقره على ذلك ولم ارفيه تعارضا لاهل العلم وهلم جراً قاله الامام السنوسى فى نصرته وللحافظ السيوطى تاليف فى هذا المعنى سماه المنحة فى اتخاذ السبحة فمن اراده فعليه به فانى ما طالعته ولا وقفت عليه (واما غلظها وثقلها) فحين كان الاصل مشروعا فلا ضرر فى الفرع ان كبر او صغر و اى فرق بين الكبيرة والصغيرة والعلل كما تدخل فى الكبيرة تدخل فى

الصغيرة وتكون شهرة ان قصدت للشهرة كما تقدم اذ اهل التجريد احوالهم كلها شهرة لو لا النية والحال الصادقة وكل من كان مخلصا او كان صادقا في طلب الاخلاص بصحبة اهل الاخلاص فلا يضره ان شاء الله تغليظ ولا ترقيق وان عرض شىء ووقع فيما يخرجه عن الاخلاص فها هو بين يدي المخلصين من اهل التربية فان المريض اذ لازم الطبيب لا بد ان يبرا (وقدرت) سبحات غليظة جدا وثبت ذلك عن اكابر العارفين ولو لم يكن الا الشيخ الاكبر والحجة الاشهر مولانا عبد السلام بن مشيش لكان كافيا فانه حدثني من اثق به انه راي سبحة عظيمة جدا عند بعض الثقات من اولاد الشيخ المذكور وذكر له انها كانت عند الشيخ الى ان مات والى الآن لم تنزل عندهم وذكر لي ان ركبته كانت مريضة وكان بها وجع يمنعه من المشى الا بمشقة فاخذ تلك السبحة ووضعها عليها فلما قام وجدر كبته كانها لم يكن بها باس ولا وجعته ابدا (وسمعت شيخنا) الامام رضى الله عنه يقول كانت لبعض الاشياخ سبحة عظيمة ثقيلة غاية محمولة معلقة على جرارة فكان اذا جذب الحبة الواحدة وسقطت على اخرى يسمع لها صوتا عظيما فقليل له في ذلك فقال لو تاتي لنا ان نذكر الله بالجبال لفعلنا وذكر لي بعض الثقات انه وقف على هذه الحكاية منصوبة في بعض التأليف (وذكر الشعراني) في طبقاته الصغرى ان سيدى احمد الكعكى كانت له سبحة فيه الف حبة كبارا فسرق انسان منها سبع حبات فرأى النبي ﷺ وقال له يا احمد فلان سرق من سبحتك سبع حبات ولك كذا وكذا يوما تصلى على ناقصا عن العدد فذهب الى ذلك الفقير فقال صدق النبي ﷺ واخرجهاله من راسه فردها الى السبحة

قال وما رايته سبحة انور منها تكاد تضيء من النور من كثرة الاوراد عليها وبلغنا انها كانت تدور بنفسها اذا ابطا الشيخ عن وقت الورد فيعلم دخول الوقت اه وكل من له ادنى نصيب من سكون الذكر اى طمانينته وجد السبحة الغليظة افضل من الرقيقة ولذلك قال بعضهم السبحة الفاخرة تنشيط الباطن والسبحة الرقيقة تنشيط الظاهر (قلت) ولا يفهم هذا الا اهل الاذواق الصريحة والمعاني الصحيحة (واما جعلها في العنق) فقد ثبت عن الثقات واهل الورع من العلماء والصالحين وراينا كثيرا ممن يظن بهم الخير يجعلونها في اعناقهم قال في نوازل جامع المعيار وذكر القاضى فى المدارك ما نصه قال بعضهم دخلت على سحنون وفي عنقه تسبيح يسبح به وانت تعلم من سحنون مع علمه وورعه هل يقدم على هذا الابدليل (والعجب) من هؤلاء العلماء الذين ينكرون مثل هذا على الفقراء وهم يجالسون الجبابرة والظلمة صباحا ومساء ويرون عليهم المجاديل الغليظة من الحرير الخالص كالا فاعى ولا يقولون هذا قبيح او حرام او بدعة هل تخصيص الانكار بالفقراء دون الظلمة في هذا وشبهه من الانتصار في الدين او من الافلاس من نور اليقين انا لله وانا اليه راجعون فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور اه كلام الارشاد وبانتهاه انتهي ما ذكرناه في الطبقات ببعض زيادة حسب ما نبهنا عليها صدر التقييد (وفي هذا) كفاية لاولى الالباب وغيرهم لا تنفعهم الكتب المنزلة باجماع الاحباب وذلك لانه تقرر ان حجرة المنكر ضيقة عن اساعة توجيهات احوال الاكابر وتلاميذهم وافعالهم واقوالهم المشتبهة رضى الله عنهم وسياتي بسط الكلام في هذا الموضوع بحول الله (وغير

خفى) عن اهل الفتح ان طريقهم جعلنا الله منهم مبنية على التسليم والتصديق فان علمت فاتبع وان جهلت فسلم وسلم عليك الفناء يتبع-

لا تكن راقبا فتم امور لطوال الرجال لا للقصار
واذا لم تر الهلال فسلم لاناس رأوه بالابصار

(١١) وكان في يد المعروف الكرخي والسري سقطي وعمر المالكي سبحة فلم لم يكن في اتخاذ السبحة غير موافقة هؤلاء السادات لصارت من اهم الامور واكدها فيكف بها وهي مذكرة الله تعالى وقَلَّ من يراها الا ويذكر الله ولهذا من اعظم فوائدها ولم ينقل عن احد من السلف ولا من الخلف المنع من جواز عدّ الذكر بالسبحة بل كان اكثرهم يعدون بها-

حرره: الفقير السيد عبدالحق شاه السيفي الحنفي الترمذي
(كلمة لفضيلة الشيخ الفقيه المحقق والمدقق مولانا السيد سراج الحق شاه السيفي الحنفي الترمذي)
وفي حقائق عن التصوف لفضيلة الشيخ عبد القادر عيسى رحمته الله والسبحة جائزة في الاسلام وليست مبتدعة قال العلامة ابن علان في شرحه على الأذكار النواوية عند قوله صلى الله عليه وآله وسلم وأن يعقدن بالأنامل، فإنهن مسؤولات مستنطقات، بعد كلام: (ولهذا اتخذ أهل العبادة وغيرهم السبحة- وفي "شرح المشكاة" لابن حجر: ويستفاد من الأمر بالعقد المذكور في الحديث ندب اتخاذ السبحة، وزعم أنها بدعة غير صحيح، إلا أن يحمل على تلك الكيفيات التي اخترعها بعض السفهاء، مما يحضنها للزينة أو الرياء أو اللعب-

وقال ابن الجوزي: إن السبحة مستحبة، لما في حديث صفية أنها كانت تسبح بالنوى أو حصي، وقد أقرها صلى الله عليه وآله وسلم على فعلها، والسبحة في معناها، إذ لا يختلف

الغرض عن كونها منظومة أو منشورة- وقال ابن علان: وهذا أصل صحيح بتجويز السبحة بتقريره صلى الله عليه وآله وسلم- ولا يعتد بقول من عدها بدعة، وروى أنه روى مع الإمام الجنيدي رحمته الله سبحة في يده حال انتهائه- فسئل عن ذلك، فقال: شيء وصلنا به الى الله تعالى كيف نتركه؟ وقال ابن علان: وقد أوردت السبحة بجزء لطيف سميته "إيقاد المصباح لمشروعية اتخاذ المسابيح" وأردت فيه ما يتعلق بهامن الأخبار والآثار، والإختلاف في تفاضل الاشتغال بها أو بعقد الأصابع في الأذكار-

وحاصل ذلك أن استعمالها في أعداد الأذكار الكثيرة التي يلهي الاشتغال بها عن التوجه للذكر أفضل من العقد بالأنامل ونحوه.... إلى آخر كلامه ... فراجعه-

من "الفتوحات الربانية على الأذكار النواوية" للعلامة محمد بن علان الصديقي- (المتوفى ١٠٥٤هـ) (ج ١ ص ٢٥٢-٢٥١)

وقال ابن سعد في الطبقات: (حدثنا عبيد الله بن موسى، حدثنا إسرائيل عن جابر عن امرأة حدثته عن فاطمة بنت الحسين بن علي بن ابي طالب رضى الله عنهم: أنها كانت تسبح بخيط معقود فيها).

وأخرج عبد الله بن الإمام احمد بن حنبل في "زوائد الزهد" من طريق نعيم بن محرز بن أبي هريرة عن جده أبي هريرة: (أنه كان له خيط فيه ألفا عقدة فلا ينাম حتى يسبح به)-

وإن أردت الإطلاع على تفاصيل الموضوع فعليك بمطالعة كتاب "الحاوي

للفتاوى“ للعلامة المشهور جلال الدين السيوطى
 (المتوفى ٩١١هـ) فقد ألف فيه رساله سماها ”المنحة فى السبحة“ جمع

فيها ما ورد من الأخبار والآثار فى ذلك فراجعه إن شئتـ

وقال العلامة ابن عابدين فى حاشية المشهورة: (لابأس باتخاذ السبحة، ودليل
 الجواز ما رواه أبو داؤد والترمذى والنسائى وابن حبان والحاكم وقال: صحيح
 الإسناد، عن سعد بن أبى وقاص (رضي الله عنه): أنه دخل مع رسول الله ﷺ على
 امرأة، وبين يديها نوى أو حصى تسبح به، فقال: ”أخبرك بما هو أيسر عليك من
 هذا أو أفضل من هذا فقال: سبحان الله عدد ما خلق فى السماء وسبحان الله
 عدد ما خلق فى الأرض وسبحان الله عدد ما بين ذلك“ فلم ينهها عن ذلك
 وإنما أرشدها إلى ما هو أيسر وأفضل، ولو كان مكروهاً لبين
 ذلكـ ولا تزيد السبحة على مضمون هذا الحديث إلا بضم النوى فى
 خيط، ومثل ذلك لا يظهر تأثيره فى المنع، فلا جرم أن نقل اتخاذها والعمل بها عن
 جماعة من الصوفية (الأخيار وغيرهم)ـ ١ـ من حاشية ابن عابدين ج ١ ص ٥٤٢
 حرره سيد سراج الحق بن سيد احمد على شاه بن سيد جمير شاه بن سيد حسين
 شاه رحمة الله عليهم اجمعين

رقم الصفحة	فهرس المحتويات
١	اما المقدمة ففى ضبط السبحة وتعريفها وفوائدها
٣	الفصل الاول فى اسامى السبحة غير السبحة
٣	الفصل الثانى فى مشروعية اتخاذ السبحة
١٠	الفصل الثالث فى بعض اقوال اهل العلم فى مشروعية اتخاذ السبحة
١٤	الفصل الرابع فى دفع الشبهة الواردة الباعثة على قبح اتخاذ السبحة
٢١	الفصل الخامس فى حكم عدالات والتسبيحات وغير ذلك فى الصلوة
٣٥	الفصل السادس فى فوائد السبحة
٣٦	اما المقصد فى امور
٣٦	الامر الاول فى اثبات السبحة باحد حديث رسول ﷺ
٣٨	الامر الثانى فى اثبات السبحة بفعل الصحابة رضى الله عنهم
٣٥	الامر الثالث فى اثبات السبحة باقوال العلماء مع بيان مفهوم الاحاديث
٣١	الامر الرابع فى اثبات السبحة بفعل التابعين وقولهم
٣٢	الامر الخامس فى اثبات السبحة بفعل الصوفية وقولهم
٣٣	اما الخاتمة ففى اجوبة الاعتراضات
٣٣	اثبات ترديد قول بدعية السبحة وان هذا القائل مبتدع
٣٣	اثبات ترديدان الذكر بالسبحة حساب مع الله بوجوه

يا رسول الله ﷺ

يا الله ﷻ

عمل الأبرار في اتخاذ السبحة من شعار الأخيار

المؤلف

الفقيه السيد أحمد علي شاه الترمذي الحنفي الباتريدي السيفي

٢٢	الوجه الاول
٢٢	الوجه الثاني
٢٢	الوجه الثالث
٢٥	الوجه الرابع
٢٥	الوجه الخامس
٢٥	الوجه السادس
٢٥	الوجه السابع
٢٦	الاسم التفضيل وقاعدته
٢٧	تقريظ لاساتذ العلماء محب الاولياء والصلحاء الشيخ العلامة السيد عبد الحق شاه السيفي الحنفي الترمذي
٦٧	(كلمة لفضيلة الشيخ الفقيه المحقق والمدقق مولانا السيد سراج الحق شاه السيفي الحنفي الترمذي)